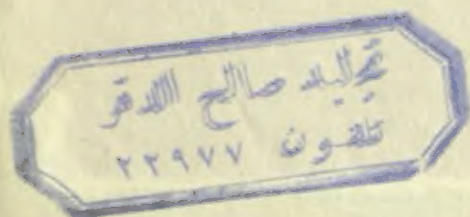


A. U. B. LIBRARY



2000. 10. 10. 10. 10. 10.

923.2549

J61aA

القائد الأعظم
محمد علي جناح

تأليف

عباس محمود العقاد

حقوق الطبع محفوظة لدار الهلال



مقدمة المؤلف

كتبت عن القائد الأعظم كلمة تقدير يوم سمعت بنعيه منذ ثلاث سنوات ، اعتمدت فيها على المعلومات المتفرقة التي تناثرت إلينا من أخبار الصحافة والاذاعة ، وكلها نتف قصيرة لا تجتمع منها سيرة وافية تكفى للتعريف بالرجل العظيم

ولكن هذه المعلومات كانت كافية للتنويه بعظمة الرجل، وان لم تكن كافية لتأليف كتاب فى سيرته ، وقد كان تأليف كتاب عن « جناح » من الموضوعات التى أعقد النية عليها فى سياق متابعتى للحوادث العصرية ، ثم أترك تحقيقها لحينه كلما استطعت التفرغ لموضوع بعد موضوع

وقد كان محمد على جناح وفاق شرط العظمة عندى بين زعماء الأمم ودعاة الأمم المغلوبة الى الاستقلال

وشرط العظمة عندى فى هؤلاء الزعماء : همة الجبابة من رجال العمل ، وطموح المثاليين من المؤمنين بالفكرة .. وهما خصلتان لا تخفيان من أقل الاخبار التى تروى عن جناح فى ابان جهاده . فانه رجل تصدى بهمة العالية لتحقيق فكرة مثالية ، سمع بها « الخبراء » فأجمعوا - أو

كادوا يجمعون - على أنها مستحيلة ، وان جناحا يتخبط
فى الظلام وراء خيال لا يطلع عليه النور
وطلع النور على الحيال ، فاذا هو « خيال » ثابت كالجبال
كان جناح وفاق شرط العظمة بهذا وبما يزيد عليه ،
وهو الخلق المكين الذى يقاوم كل اغراء ولا يتخاذل أمام
الوعيد

والتمست المراجع الوافية عنه فلم أجدها ، ثم تتابعت
هذه المراجع سنة بعد سنة ، واطلعت منها على الكتب وعلى
الفصول ، ومنها ما كتبه أبناء الباكستان وما كتبه المنصفون
من الغربيين فى عرض الكلام على السياسة الشرقية ، ومنها
ما كتبه من أبناء الغرب والشرق أناس غير منصفين ، ولكنهم
يروون على الرغم منهم أخبار الرجل فتعليه وتزكيه من حيث
يريدون انتقاصه والقدح فيه ، ورب واقعة يسوقها العدو
فيسجل بها شهادة لا تتهم ، لانها تكشف عن مواطن للشناء
لا يقصدها الا أعداء

وتجمعت المراجع التى تكفى لتأليف كتاب عن القائد
الأعظم فألفت هذا الكتاب



قال لى بعض أصحابى حين علموا اننى اكتب كتابا عن
جناح : « لا جرم وقد كتبت عن غاندى ألا تفوتك الكتابة
عن جناح ! »

خاطر طبيعى لا غرابة فى سبقه الى الاذهان ، لان السبب

الذى تخيلوه للكتابة عن محمد على جناح سبب وجيه ، فمن
حق الباكستان علينا ألا نسكت عن زعيمها وقد أعطينا
الهند حقها فى زعيمها ، ومقام القائد الأعظم فى الشرق
قرين لمقام « المهاتما » الذى سميناه بالروح العظيم

على أن هذا السبب « الوجيه » لم يكن هو فى الواقع
سبب تأليف الكتاب

لأننى « أولا » لم أؤلف كتابى عن غاندى رعاية لدولة
الهند ولا لمرجع من مراجع السياسة ، ففى الكتاب ما لا يوافق
الهند ولا يوافق الباكستان

انما ألفت الكتاب عن غاندى « بحقه الشخصى » أو بحق
عظمته ومغزى هذه العظمة فى تاريخ الانسان

ولأننى « ثانيا » قد نويت الكتابة عن جناح وعن غاندى
فى وقت واحد ، ولكننى وجدت المراجع لكتاب غاندى
متوافرة متكاثرة ، ولم أجد المراجع لكتاب القائد الأعظم
كاملة أو قريبة من الكاملة ، الا منذ بضعة أشهر

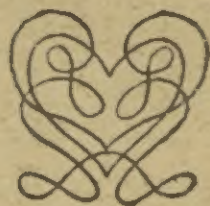
وكتبت عن جناح كذلك « بحقه الشخصى » وحق عظمته
ومغزاها الحالد فى تاريخ الانسان

فالكتابة عن القائد الأعظم واجبة لانها تجلو للناس ،
وللشريقين خاصة ، صورة من صور العظمة الانسانية

وهى عدا هذا واجبة لدلالاتها فى تفسير أطوار الأمم
وأسرار التاريخ ، والزاد الذى يتزوده الدارسون من سيرة
جناح فى هذا الباب أوفر من زادهم فى سير عشرة من العظماء
وهذا الذى عنيانا به عناية خاصة فى وصف عظمة الرجل

ووصف العظاات التي يخرج بها نقاد التاريخ من نشأة
الباكستان

وبين يدي القارئ صورة من صور العظمة الانسانية ،
ودرس لا نظير له في فلسفة التاريخ، أو فيما نسميه العوامل
التي نتطلع اليها من وراء حركات التاريخ
عباس محمود العقاد



سیاسی صادق

نادر المثال

قرأت أكثر من مائتى بيان للقائد الأعظم زعيم الباكستان محمد على جناح (١) ٠٠ منها الخطب فى المحافل، والرسائل الى الاصديقاء والخصوم ، والتصريحات فى الصحف ، والمناقشات والمساجلات : ما هو مكتوب منها وما هو ملفوظ مرتجل، فخرجت منها بعقيدة راسخة عن عظمة هذا الرجل . ان القائد الأعظم ولا شك رجل عظيم نادر المثال بين عظماء الرجال

لم أتبين هذه العظمة من بلاغة أسلوبه ، فان الزعماء الذين هم أبلغ منه كثيرون ٠٠ ولم أتبينها من سعة معلوماته ، فان سعة المعلومات والعظمة لا تتلازمان فى جميع الأحيان ٠٠ ولم أتبينها من قوة العقل ، فقد يكون العقل قويا وصاحبه غير عظيم ، بل قد يكون العقل قويا فى الشر والأذى فلا يحسب صاحبه من عظماء الأمم ولا من عظماء الانسانية ٠٠

لكننى تبينتها من خصلة نادرة جدا فى قادة الشعوب ، وهى « الصدق الصريح فى جمع الاقوال وجميع الاحوال »!

(١) يلقب جد القائد الأعظم بجنه أى « النحيف » باللغة الكوجراتية ، وقد آثرنا الاسم الشائع بين قراء العربية على طريقة العرب فى نقل كثير من الاسماء



محمد علی جناح

فمن المؤلف فى قادة الشعوب أن تكثر فى أقوالهم
الوعود الطنانة والكلمات البراقة ، وأن يكون خطابهم
للجماهير كالتنويم الذى يسوقها الى الطريق التى يهواها
الخطيب

ويتفق كثيرا أن يكون الزعيم مخلصا غيورا على مصلحة
قومه وهو يتصرف بتلك الاساليب . . ولكنه يخاطب الناس
بما تعودوه ولا يبالى أن يقنعهم بالوسيلة التى يرضاها
ما دام اقناعهم للخير والفلاح ، وما دامت قيادتهم لا تتأنى
بغير هذه الوسيلة ، ولو اننى وجدت فى كلمات القائد
الأعظم مسحة من هذه الألوان الخطابية لما أصغرتة من
أجلها ولا اتهمته فى اخلاصه وصدق دعوته ، ولكنى أكبره
لا محالة اذا خلا كلامه منها وبلغ مع هذا غايته وغاية قومه
على أقوم منهاج

تحدث القائد الأعظم بهذه الاقوال أو كتبها خلال أربعين
سنة من عنفوان صباه الى أن علت به السن وجاوز السبعين ،
فلم تختلف فى واحدة منها تلك المزية التى تكبره وترفعه
للناس مثلا بين زعماء السياسة وقادة الشعوب . . وهى
مزية الصدق الصريح ، بل مزية الصدق البسيط الواضح
الذى لا يشوبه مرة واحدة بتزويق أو تنميق

كل ما قرأته له من تلك البيانات التى جاوزت المائتين
صالح لان يقال أمام هيئة علمية محققة ، أو أمام هيئة
قضائية بعد حلف اليمين

وعد فى حدود الامكان والنفاز ، وصدق تتساوى فيه
الروية والارتجال ، وخطاب للجماهير يصارحهم فيه بعيوبهم

أحيانا ولا يتملقهم حيناً واحداً بقول لا يقوله بينه وبين نفسه على انفراد

ان هذا الرجل عجيب .. ان هذا الرجل عظيم ..
وأدعى الى العجب منه والايمان بعظمته انه نشأ على مذهب الاسماعيلية المعتدلين ، ومذهبهم يبيح للمعلم أن يصطنع التقية ، وأن يخاطب الناس على درجات فى الفهم والاقناع ، ولكن الرجل لم يتقيد بهذا المذهب فى هذه الحصلة ولا فى غيرها من الحصال ، ولم يفارق سجيته التى فطر ودرج عليها ومات عليها، شبابه فيها وشيخوخته سواء

موقفه من الطلبة والعمال

كان الزعماء جميعاً يخطبون ود الطلبة الذين يتعلمون فى البلاد الانجليزية ، ويعلمون انهم عماد المستقبل ، وأن من يكسبهم فى حاضرهم يكسب الجيل المقبل فى السياسة وفى القيادة الشعبية ، ولكنه كان يؤمن بأن الطالب يحق له الاهتمام بأمراض قومه، ولكنه لا يحق له أن يتصدى لمعالجتها، ولما دعى لمخاطبتهم فى سنة ١٩١٣ قال لهم وكان يومئذ فى مقتبل حياته السياسية :

« ان موقف الطلبة فى هذا البلد فرد بغير نظير ، لانهم نموذج مختار من صفوة أبناء الامة الهندية وخيرة من تستطيع اخراجهم وتربيتهم ، انهم هنا الأئمة على سمعة بلادهم . ويسوءنى أن أقول انهم فى الوقت الحاضر من حيث العلاقة بالمجتمع البريطانى لا يظفرون بسمعة حسنة ولا بسيرة طيبة ، فهم بدلا من سلوك مسلك الطلبة فى التعلم

والانتفاع بأفضل ما فى الحضارة البريطانية التى لم يكسبها
القوم الا بعد رياضة العصور المتعاقبة - يغلون هذا الواجب
ويقصرون حياتهم العامة على التراشق بالعبارات النابية
فى خصومات السياسة . دعونى أذكركم انكم لم تدركوا
بعد مرتبة الكفاية لتناول المسائل السياسية التى تتمثل
فى بلادكم ، وما من أحد يقدر غيرتكم فوق قدرى لها ويفهم
الاسباب التى حملتكم على ما تصنعون خيرا مما أفهمها ،
ولكن الوقت قد حان لاعادة النظر فى موقفكم بعين الجد
والسداد وتسالوننى ما هو المطلب الذى يراد من
جماعتنا ، فاعلموا اننا فى دور الاستعداد لتنشئة الاحوال
التي تمتد بها نظرتنا القومية الى نطاق أوسع وأكمل ، واعلموا
ان الرجال الذين يساهمون اليوم بالنصيب الاوفى فى
السياسة الهندية هم أناس تعلموا فى انجلترا وعادوا الى
بلادنا لخدمتها ، فاختلطوا بالبيئات الانجليزية واتخذوا
الاصحاب منها ، وليكن واجبكم الاول قبل هذا أن تلتقوا
بأبناء وطنكم وتعرفوهم حق معرفتهم ، فان مقامكم بانجلترا
هو الفرصة التى تجمعكم بغيركم من أبناء الهند الذين
ينتمون الى جميع أقطارها ،

وخاطب الطلاب من كلية عليجرة الهندية وقد مضى
أربعون سنة على ذلك الخطاب فى انجلترا فقال :

« اجتهدوا أولا فى رياضة أنفسكم على الشعور بالتبعة
والواجب ، وليكن همكم بناء أخلاقكم فهو خير من الشهادات
والاجازات . ان العناء فى تحصيل الشهادات والاجازات بغير
خلق ضائع ، وعليكم أن تربوا فى أنفسكم روح الكرامة

والاستقامة والقيام بما هو مفروض عليكم ، وما نحن دون
غيرنا من الامم مقدار ذرة ، وانما كانت آفتنا من اهمالنا
لهذه الصفات ونحن قادرون عليها . وصدقوني عن يقين :
ان الباكستان لكم خالصة يوم تتمكن هذه الصفات منكم »
وكان القائد الاعظم يزور كلكتا فى شهر مارس (سنة
١٩٤٦) داعيا للعصبة الاسلامية فوجه اليه وفد من العمال
بعض الاعتراضات على تكوين العصبة وقال له أحدهم :

« يقول الناس ان العصبة الاسلامية طائفة من الاغنياء
لا محل بينها للفقراء »

فأجابه القائد الاعظم قائلا فى صراحته التى لا التواء فيها :
« من هم أولئك القائمون بالعصبة ؟ انهم ليسوا أغنياء .
ودستور العصبة ، بعد ، دستور ديمقراطى ، فان كان فى
العصبة أغنياء طماعون فهم هناك لضعفكم أنتم وتهاونكم ،
لانكم لا تختبرون قائدكم قبل اتباعه ، وما للزعماء من قوة
غير التى يستمدونها من الشعب ومن الفقراء ، فعليكم قبل
أن تسلموهم زمام القوة ان تختبروهم فمن وجدتموه غير
أهل للأمانة فانبذوه »

قال أحد العمال : « ان بعض الرؤساء لا يهتمون اهتماما
فعالا بشئون الشعب وشكاياته » . فعاد القائد الاعظم
يقول : « اذن عليكم أن تخرجوهم . فانما أنتم الذين تصنعون
الزعماء ، فان لم يعرفوا الأمانة فلا تقلدوهم الزعامة ،
وعاملوني أنا هذه المعاملة ، واتخذوا من مستر تشرشل مثلا
تعتبرون به ، فانه على كونه أنجح قادة الحرب قد نبذته أمته »

شجاعته في معارضة الجماهير

واتفق مرة ان هيئة المؤتمر وهيئة العصبة الاسلامية معا اجمعتا على سياسة واحدة في مسألة الخلافة ، ولم يكن جناح على رأيهم في الخطة التي اجمعوا عليها ، فوقف وحده يعارض المؤتمر والعصبة ومن ورائهما الجموع الشائرة ... وكان في الاجتماع نحو خمسة عشر ألفا يتلهبون حماسا ويصفقون للمقترحات المعروضة عليهم تصفيق المأخوذين بنشوة عارمة لا يقف في طريقها معترض يبالي بشهرته بل بحياته . الا هذا الرجل الفذ العجيب ، فانه لم يوافق ولم يسكت ، ووقف وحده ينقد آراء الخطباء وحماسة المجتمعين . وكان في الهند يومئذ مستر ودجوود مندوب حزب العمال ، فكتب يقول : « ان الهند ماضية في طريق الحرية ، لان فيها رجلا يستطيع ان يثبت على رأيه في وجه الجموع المخالفة ! » اما مستر جنتر مؤلف الكتب المشهورة عن داخل أوروبا وآسيا وأمريكا فقد قال : « ان الرجل حفر قبره بيديه » وتوأتية هذه الشجاعة اذ يخاطب الغوغاء وهم في غليان التعصب كما توأتية اذ يخاطب جمهورا من أعضاء المؤتمر والعصبة ، فمن مواقفه التي يندر جدا أن يقدم عليها أحد من الساسة موقفه بين المسلمين والسيخيين في خلافهم على موقع تنازعوه ، فقال المسلمون انه مسجد قديم ، وقال السيخيون انه ملك لاجدادهم لا ينزلون عنه ، وهاجت الفتنة هياجها وتساءل الناس كيف يواجه الرجل هذه الثورة الجائحة ، فاذا به يذهب الى مكان الاجتماع هادئا ساكنا كأنه يذهب الى مجلس سمر ، وتطلع اليه المجتمعون فلم

يتكلم ولبت هنيهة يدخن سيجارته حتى فرغ من تدخينها،
وبدلاً من أن يعديه هياج الجموع أعدى الجموع هـدوؤه
وسكينته فسكنت جاشتهم ، وظلوا يترقبون كيف يبدأ
الكلام وماذا عسى أن يقول ، فلما تكلم كان كلامه آخر شيء
توقعوه ، لأنه لم يتملقهم ولم يجمالهم ، بل أخذ في تبكيتهم
لأنهم يتعرضون لمسألة دينية بوسائل غير دينية وليست
مما ترضاه عقيدة المسلمين ولا عقيدة السيخيين، ومن عجيب
قوته أنه أخلهم ولم يثرهم بذلك التبكيت، ثم مضى يعرض
للمسألة المختلف عليها ويبين لهم أنها من المسائل التي
تعرض على القضاء ليفصل فيها بالحجة والبينة ، لأنها نزاع
على عقار . فان ثبت أنه مسجد قديم فالمسلمون أولى به ،
وان لم يثبت فشأنه شأن كل بقعة يملكها غير المسلمين

وقد أبت صراحته في كل موقف أن يجمال الهيبة الغالبة
في وقت من الاوقات وان هانت فيه ظواهر المجاملة . فماذا
عليه مثلاً لو لبس كساء الزى الشائع الذي اصطلح عليه
جماعة المغزل من البراهمة والمسلمين اقتداء بالمهاتما المبشر
بذلك الكساء ؟ لقد كان في اجتماع ناجبور الذي سبقت
الإشارة إليه نحو خمسة عشر ألفاً يلبسون «الحادي» ولكنه
هو وحده حضر الاجتماع بملابسه المعتادة لأنه لم يكن يؤمن
بحركة المغزل ، فلا يبيع له ضميره أن يلبس « الحادي »
ساعة أو سويعات وهو لا يرى في حركة المغزل حلاً للقضية
الهندية

والذين خبروا الرجل من قريب يشهدون له بهذه
الصراحة المستقيمة التي تشهد بها أقواله وأفعاله ، ومنهم

انجليز وبرهميون ، ومنهم مسلمون يخاصمونه ولا يقرون سياسته ، ومنهم من اتهم غاندى فى صراحته ولم يخطر له قط أن يتهم صراحة جناح . قال بيفرلى نيكولاس Beverly Nicholas : « ان الفرق بين جناح والسياسى الهندى هو الفرق بين الجراح والساحر » . وقال الديوان شمان لال : « انه أحد الرجال القلائل الذى لا يخدم مآربا شخصيا ولا يرمى الى غاية نفعية . ان نزاهته فوق الشبهات »

ومع هذه الصراحة يشهدون له بقدرته على الاقناع ، وتأتى هذه الشهادة ممن لا يشهدون لشرقى بالرجحان على أساطين الغربيين فى أمر من الأمور . قال مونتاجو وزير الهند فى الحكومة البريطانية : « ان شلمسفورد حاول أن يناقشه فوق فى كتافه ، وانه لرجل بارع جدا ، ومن الغبن الصارخ ان رجلا مثله لا تتاح له الفرصة لتدبير أمور بلاده » . قرأت ما قرأت للرجل ، وقرأت ما قرأت عنه ، فلم أجد ظلا واحدا يخالط ذلك النهار الواضح من صدقه واستقامته فى تعبيره : سياسى لا يبطن غير ما يظهر ، ولا يعنى القليل وهو يجهر بطلب الكثير ، ولا يدخر للصفقة الاخيرة مساومة لم يكشفها من الصفقة الاولى ، وهو يقود أتباعه بغير خداع ولا تهويل ولا تهوين ولا تنويم ، فكيف أفلح فى مسعاه وقد أفلح فيه حقا غاية ما يستطاع من الفلاح ؟

لابد من سر فى الرجل ، أو لابد من سر فى القضية التى تجرد لها ، ولعل السر فى الرجل والقضية معا وهو الذى قدرناه ولمسنا شواهدة ولم نزل نلمسها كلما اطلعنا على جديد فى سيرة جناح وسيرة الباكستان ، وفى الصفحات التالية بيان هذا السر المبين

انفصال الباكستان
ضرورة لا محيد عنها

ضرورة لا محيد عنها

كان انفصال الباكستان ضرورة لا محيد عنها . ضرورة حاول ساسة الهند جميعا أن يتجنبوها فلم يفلحوا ، وأن يتجاهلوها فلم يستطيعوا ، لأنها غير قابلة للتجنب أو التجاهل ، فهي الحل الوحيد الذى تستقر عليه مشكلات الهند كما تستقر المادة فى موضعها بحكم قوانينها ، فهي ختام كل محاولة

وقد كانت المحاولات كثيرة متعددة ، وكان المشتركون فيها كثيرين متعددين ، منهم انجليز ومنهم هنود برهميون أو بوذيون أو جينيون ، ومنهم هنود مسلمون على مذهب السنة أو على مذهب الشيعة ، وقد يكون من حسن الشهادة للزعماء المسلمين أنهم جميعا بدأوا حياتهم السياسية وهم من أنصار الوحدة الهندية التى تشمل أقوام الهند كافة ، وانهم جميعا جربوا كل محاولة قبل المحاولة الاخيرة، ولكنهم كما أسلفنا كانوا يتجاهلون حقيقة لا تقبل التجاهل، فعادوا الى الاعتراف بها مكرهين ، ثم آمنوا بها ايمانا لا يتزعزع . لان التجارب التى استغرقت كل تجربة معقولة قد خلصتها من الشكوك وختمت بالحسم الفاصل كل محاولة ، فلا سبيل الى محاولة جديدة

وكان ايمان الجماهير فى هذه القضية سابقا لتفكير
الزعماء

كان ايمان الجماهير بوجوب الانفصال شيئا أقوى من
الرأى وأقوى من الرغبة وأقوى من الهوى . كان كأنه القابلية
المادية التى تتمثل فى خصائص الاجسام : جسم لا يقبل
الدوبان فى جسم آخر ، فلا موضع هنا للآراء ولا للرغبات
ولا للاهواء

لهذا تساوى منطق جناح وشعور أتباعه ، ولهذا تلاقى
تفكيره العملى وغيرتهم القلبية ، فلم تكن به حاجة الى اثارة
شعور أو تلبيس حقيقة بطلاء مقبول ، لان الكلمة الصريحة
المستقيمة هنا كافية بل فوق الكافية ، اذ هى الكلمة اللازمة
دون غيرها . فكل ما عداها ضياع واسراف وفضول ، ومن
عجائب القصد فى أطوار الطبيعة أن يدخر جناح للنهوض
بأعباء هذه القضية ، لانها قضية لا تتطلب زعامة تنفق
جهودها فى التزويق والتأثير ، بل تتطلب الزعامة التى
تجسمت قوتها كاملة فى الصراحة والاستقامة الى القصد ،
وتجمعت وسائلها كلها فى التنظيم ومضاء العزيمة وصحة
التفكير، فكان تفكيره السليم وغيره أتباعه قوتين متشابهتين
فى العمل والاتجاه

كان معظم المتتبعين لمشكلات الهند يتخيلون مسألة
الباكستان كأنها مسألة قلة تنشق عن الكثرة فى وطنها ،
وكانوا يحكمون عليها كما تخيلوها فيخطئون غاية الخطأ ،
ولا يحسنون الاهتداء الى رأى سديد فى تلك المشكلات
وتصحيح هذا الخطأ هو الخطوة الأولى التى لا بد منها قبل

الاستقامة على الطريق السوى ، فاذا صحح هذا الخطأ أول الأمر فكل خطوة بعده واضحة لمن يريد أن يبصر بعينيه

لم تكن الهند قط وطننا واحدا بأى معنى من معانى الوطنية ، ولم يكن لها قط اسم واحد قبل دخولها فى حوزة الدولة البريطانية ، وانما أطلق عليها هذا الاسم لانه أيسر من اختراع اسم جديد ، وما كانت الهند قبل ذلك تطلق على غير نهر السند ثم واديه ، وهو جزء من القارة الهندية كان يجهله كثير من سكانها المتفرقين فى أرجائها الفساح

بل لم تكن قط وحدة جغرافية فى زمن من الأزمان ، اذ كانت المواصلات فيها منقطعة أو متعذرة ، فلم تكن أنهارها موصلة الى جميع أجزائها، ولم تكن وسائل النقل فيها تقوى على وحول الامطار فى الشتاء ، ولم تكن الحاجة اليها ماسة فى غير الشتاء

وليس سكانها من جنس واحد ولا هم يتكلمون لغة واحدة ، فمنهم الآريون والسنود ، ومنهم قبائل من المستوحشين يبلغون نيفا وعشرين مليونا ، ويرجع علماء الاجناس انهم من أصول القبائل الاسترالية ، وقد أحصى السير جريرسون Grierson اللغات واللهجات التى يتكلمها هؤلاء السكان الهنديون فبلغت نحو مائتين وخمس وعشرين لغة ولهجة (١) أكثرها لا يكتب بحروف

والمشهور ان الطبقات فى الهند أربع تشمل طائفة المنبوذين وهم نحو ستين مليونا يحرمون على أنفسهم الاتصال

(١) كتاب الهند والباكستان والغرب تأليف برسفال سبير Percival Spear

بهم • ولكن هذه الطوائف الاربع هي الطوائف الكبرى التى تتفرع على كل منها عشرات الطوائف تنطوى كل منها على نفسها فى مسائل العبادة والزواج والمعيشة ، وتتعصب لتقاليدها تعصبا لا هوادة فيه ، والراجع من كلمة الطائفة فى الهند - وهى فارونا Varuna - انها فاصل بين أجناس تختلف بالدم والسلالة ، لان الكلمة تعنى اللون ، فهى تفصل بين أقوام متعددة الألوان ، ومع هذا سرى نظام الانقسام الطائفى حتى شملت العزلة فى كثير من الاحوال أبناء الحرفة الواحدة وأبناء الموقع الواحد ، وبلغ من تقديس هذه الفوارق ان اشاعة عزم الانجليز على الغاء الحواجز بين الطبقات كانت من أسباب العصيان المشهور فى سنة ١٨٥٧

التعصب الدينى

والتعصب بين المختلفين فى العقيدة من أهل الهند أصعب أنواع التعصب المعروف فى كل اختلاف • لانه لا يقوم على تباعد الآراء بل على تباعد العادات الاجتماعية التى تحس فوارقها فى كل يوم بل فى كل ساعة ، ومن أعسر الأمور تعديلها لانه تتعلق بالحياة الابدية لا بحياة الفرد من مولده الى وفاته ، فمن ولد من طبقة المنبوذين مثلا فهو قضاء أبدى يسبق مولده ويلاحقه بعد وفاته ، فكل تعديل فى نحلة من النحل أو فى شعائرها ومراسمها فهو هروب من المشيئة الابدية التى يتعلق بها خلاص الارواح

وقد تدمر البرهميون أشد التدمر حين أمرت الحكومة الهندية بالغاء « السوتى » وهو أحراق النساء مع أزواجهن

المتوفين ، فلما صدر الأمر بالغاء في سنة ١٨٢٩ هبت عاصفة من السخط على الحكومة وأمطرها البرهميون شكايات يلتمسون فيها الغاء ذلك القرار ، ويقاس على التشبث بهذه السنة مبلغ التشبث بغيرها مما هو أقل منها نكرا ومجافاة للشعور والعاطفة الانسانية . فكل سنة ، بل كل عادة ، فهي قضاء مبرم لا يجوز عليه التبديل أو التخفيف

وقد وهم الكثيرون أن تحريم أكل الحيوان سنة عاطفية لجأ اليها البرهميون رحمة بالحيوان ، ولكن الواقع انها سنة تقليدية نشأت من الايمان بتناسخ الارواح وان الاحياء الدنيا قد تحل فيها ارواح الناس على سبيل العقاب ، فأكلها قطع لسلسلة التناسخ ودورة الارواح في الاجساد من الازال الى الابد

فقد يكون الهندي مسامحا برأيه وفكره ، وقد تكون عقيدته في الله عقيدة مسالمة لاصحابه ومعاشريه ، ولكن المعضلة الكبرى هي هذه العادات التي تدور عليها معيشة كل يوم وترتبط بها المشيئة الأبدية فلا تقبل المسالمة والمسامحة ، وتلك هي المعضلة التي يعانيتها المخالفون للعقيدة الهندية حين تكون السيطرة عليهم لاصحاب تلك العقيدة ، وحين يكون المرجع كله اليهم في سلطان الدولة ، وهذه المعضلة هي خلاصة الضرورة التي جعلت من الحتم الحاتم أن تنفصل الباكستان ، أو كما قال القائد الاعظم في تلخيصها : « نحن نأكل البقرة وهم يعبدونها ، فكيف نتفق على نظام واحد » لهذا ولغيره من الاعتبارات الاقتصادية والجغرافية

والعاطفية أصبحت العقيدة قوام الأمة في الهند ، وحدث في الهند ما لم يحدث في غيرها من قبل وهو تحول الصلة الدينية الى صلة قومية، فقبل في السيخيين مثلا انهم عقيدة أصبحت أمة ، لانهم أناس من سلالات الهند لا فاصل بينهم وبين سائر أبنائها بغير العقيدة . هذا والنحلة السيخية قد نشأت في القرن الخامس عشر للميلاد ، فقس على ذلك نشأة الاسلام أو القومية الاسلامية بمقومات كثيرة غير العقيدة ، وهي الثقافة والدولة والآداب الاجتماعية

الاسلام والاستعمار

وكأنما كانت هذه العوامل القوية بحاجة الى مزيد يوسع فوارق الانفصال فوق اتساعها فجاءت سياسة الاستعمار بجملة من هذه الفوارق مقصودة أو غير مقصودة ، اذ كان الاستعمار الانجليزى قد تسلل الى الهند وليس فيها دولة تقاومه أقوى من الدولة الاسلامية ، فقرر في اخلاص المستعمرين ان الخطر على سيطرتهم انما يتوقع من هذه الناحية قبل غيرها ، وعملوا على اضعاف شوكة المسلمين واقصائهم من الوظائف كبيرها وصغيرها ، وكان المسلمون فى ابان دولتهم قانعين من الحياة العامة بالوظيفة الحكومية ، وذادهم عن الاشتغال بالصيرفة انهم يحرمون الربا ، وعن ملك الارض ان الارض لم تكن مملوكة لأحد ولكنها كانت متروكة للزراع وللجباة الذين يؤدون للحكومة حصتها من الضرائب ، وكان أكثر هؤلاء الجباة من البرهمنين المشتغلين ببيع الغلال وتصريفها ، فلما أصدر الانجليز قانونا لتسوية مسائل الارض الزراعية جعلوا هؤلاء الجباة ملاكا وجعلوا

الزراع أجراء فى أرضهم ، واعتمدوا على هذا النظام زمنا
لتحصيل الضرائب ومحاسبة الجبابة عليها ، فاجتمع الحرمان
من الوظائف والحرمان من الارض على اقامة العزلة بين
المسلمين وغيرهم فى الحياة الاجتماعية

وقد كتب لورد « النبرو » Ellenborough مصرحا بهذا
العداء فقال : « ليس فى وسعى أن أغمض عينى عن اليقين
بأن هذا العنصر الاسلامى عدو أصيل العداوة لنا وان
سياستنا الحقبة ينبغى أن تتجه الى تقريب الهنديين Hindus »
وما لم يكن من عوامل التفرقة السياسية صادرا من هذا
الشعور فهو مقصود مدبر لتعزيز السيادة بالتفرقة بين
المحكومين : Divide et impera وهى خطة جهر بها اللورد
الفنستون Elphinstone فى سنة ١٨٥٨ وسبقه الى اعلانها فى
المجلة الاسيوية سنة ١٨٢١ كاتب قال بصريح العبارة :
« فرق تسد : هو الشعار الذى ينبغى أن نلتزمه فى ادارتنا
الهندية » وتكررت هذه « النصيحة » فى أقوال الرؤساء
العسكريين ورؤساء الدواوين



هذه العوامل جميعا ، ما كان منها طبيعيا وما كان منها
مصطنعا بتدبير السياسة ، قد جعلت المسلمين أمة مستقلة
تفصلها من الهنديين كل معالم القومية ، وأصبحت الموازنة
بين أسباب الانفصال وأسباب الاختلاط عند خروج الانجليز
من الهند « عملية حسابية » لا لبس فيها ، فكل صعوبة
جغرافية أو ادارية تحول دون الانفصال فهى أسهل تذليلا

وتمهيدا من صعوبات البقاء في ظل حكومة واحدة ، وقد يطول شرح الاسباب اذا توخينا التفصيل والاستقصاء ، ولكن القارىء خليق أن يستغنى عنها جميعا بعرض موجز لسيرة الزعيمين الهنديين اللذين تعاقبا الزعامة منذ جيلين وهما طيلاق وغاندى . فأما طيلاق فكانت دعوته الصريحة تخلص الهند من الواغليين الانجليز والمسلمين على السواء ، وكان برنامجهم يقوم على الغاء اللغة الاردية في الدواوين ومطالبة الحكومة باباحة الزفات الموسيقية أمام المساجد ، وكانت محرمة بنص القانون

وأما غاندى فقد كان جزاؤه القتل لتسامحه في معاملة المسلمين ، وكان قاتله من جماعة كثيرة الاشياء ترى أن الحل الأمثل لمشكلة الاجناس في الهند هو استئصال تلك الاجناس

لا جرم كان منطق القائد الاعظم الواضح الرصين مرادفا في معناه ووجهته لشعور الجماهير ، فكانت صراحته في دعوته قوة لها ولم تكن عقبة يحتاج الى تذليلها وتخطيها على سنة الاكثرين من زعماء الجماهير ، وصح القول ان شعور الجماهير في هذه المعضلة كان أكثر من شعور وأكثر من حكمة عملية ، لانه كان كالقابلية المطبوعة التي تستقر في خصائص الاجسام

ومن عاداتنا في الزمن الحديث أن نستريب بدفعة الجماهير وبرامج السياسة ، وأن نعتبرها على أحسن ما تكون أمورا موقوتة وأحوالا حائلة . الا أن هذا الشعور الذي رددته برامج السياسة في الباكستان حقيقة علمية يقررها أساتذة

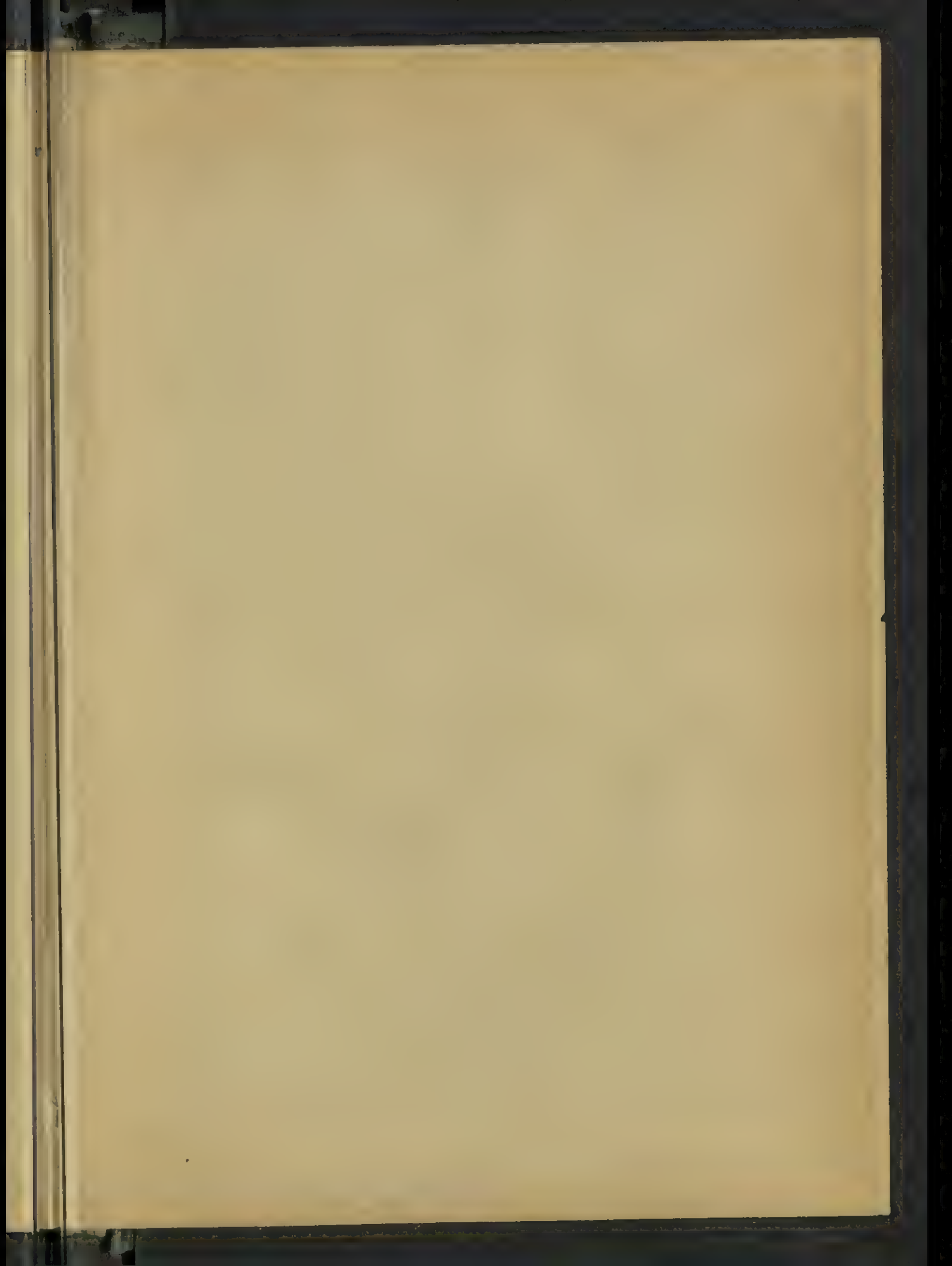
التاريخ من غير المسلمين ، وفي أحدث الكتب عن تطور الهند كتاب للاستاذ « لونيا » Luniya مدرس التاريخ وعلم السياسة بكلية هولكار يبسط فيه علاقة المسلمين بغيرهم في الهند فيقرر في غير موضع انهم أمة مستقلة لا اختلاط بينها وبين الأهم البرهمية ، ومنها قوله في فصل الهند والاسلام : « ان المسلمين أول قوم أغاروا على الهند ولم تستوعبهم طيات القارة الهندية المرنة التي لا تنى تمتد وتنطوى على المغيرين ، وقد أغار قبلهم كثيرون كالأغريق والسيثيين والمغول والمجوس وغيرهم وانطوا في الغمار بعد أجيال قليلة انطواء تاما بأسمائهم ولغاتهم وعاداتهم وعقائدهم وأزيائهم وآرائهم ، وفنيت جموعهم في الواقع في المجتمعات الهندية ، الا المسلمين . فانهم لم يزالوا في الهند طائفة منفصلة ، ورفضت نياتهم المتشددة في الوجدانية كل هوادة في قبول الشرك والأرباب المتعددة ، ومن ثم عاش المسلمون والبرهميون في أرض واحدة دون أن يمتزجوا ولم تفلح محاولة من المحاولات في وضع القنطرة على الفجوة ، وما برح المسلمون خلال القرون التالية يولون وجوههم شطر الكعبة في مكة وينفردون بشريعتهم ونظام ادارتهم ولغتهم وأدبهم وأضرحتهم وأوليائهم »

ومع شهادة المؤلف للمسلمين بالفضل في تعليم البرهمين مبادئ المساواة قال : « ان إحدى النتائج التي نجمت من حكم المسلمين في الهند ان المجتمع قد انقسم في عهدهم قسمة رأسية وكان قبل القرن الثالث عشر ينقسم ولكن قسمة غير رأسية ، ولم تستطع البوذية ولا الجينية أن تحدثا

مثل هذا الانقسام لانهما ما عتتما أن اندمجتا فى المجموع
بسهولة وسرعة ، على حين أن الاسلام قد شق المجتمع من
الأُسفل الى الأعلى شطرين متقابلين : براهمة ومسلمين .
فنشأ فى أرض واحدة مجتمعان متوازيان متغايران فى جميع
طبقاتهما قل أن تصل بينهما علاقة فى المعيشة أو معاشرة ،
واشتدت محافظة البرهمنين أمام غيرة الاسلام فى نشر
دعوتهم الدينية واندفعوا مع خوفهم وحرصهم على حماية
مجتمعهم الى المبالغة فى قيود الطبقات والطوائف وما اليها
من القيود الاجتماعية ،

ومن العسير أن يقال عن خطة تملئها وقائع التاريخ
وبدائه الشعوب غير انها ضرورة لا محيد عنها ولا طاقة
بالرجوع فيها ، وان أريد الرجوع





الرواد والآباء

أستاذ الزعماء

من أصدق الأقوال فى تلخيص قضية الباكستان كلمة الزعيم الهندى المعتدل جوكهيل اذ يقول لأبناء قومه تيسيرا لفهم مطالب المسلمين : « انكم لو كنتم فى موضعهم لطلبتم مثل مطالبهم وشعرتم بالحاجة الى ضمان كالضمان الذى يحتاجون اليه »

وجوكهيل هذا هو قدوة الزعماء الهنديين فى السماحة ورحابة الصدر ، وهو أستاذ جناح السياسى فى صباه وقدوته فى مسألة الطوائف والاحزاب ، وكان جناح يقول انه يطمح الى شىء واحد وهو أن يكون جوكهيل من المسلمين قال جوكهيل كلمته تلك وقد نجمت دعوة الطوائف وتشعب الخلاف عليها فى الربع الاول من القرن العشرين ، وكانت هذه الحقيقة واضحة أمام عينيه وهو ينظر الى مفترق الطريق ، ولكنها - قبل أن يفترق الطريقان - لم تكن واضحة هذا الوضوح أمام زعماء المسلمين بل أمام أشدهم مغالاة فى طلب الانفصال ، ولا استثناء فى ذلك لزعيم هؤلاء الزعماء وأستاذهم وموحى الفكرة التى نشأ منها المؤتمر الهندى والعصبة الاسلامية على السواء ، وهو « السيد أحمد خان »

كان السيد أحمد خان هو الرائد الاول للباكستان ،



السید احمد خان

۲ - محمد علی جناح

وتلاه أعوانه وتلاميذه فبدأوا كما بدأ ثم انتهوا كما انتهى :
بدأوا يعملون يدا واحدة مع الهنديين على امكان الوحدة ،
ثم حاول كل منهم محاولته وانتهى منها بعقله وتديره الى
حيث انتهت بداهة الجماهير ، فتوافرت للحركة كل قوتها
من تلاقى الرؤوس والقلوب على عقيدة قد تمحصت من جميع
جوانبها، وانتفى منها كل شك يخالغ نفوس القادة أو الاتباع
وكان السيد أحمد خان مثالا عاليا للرجل العظيم الذي
يثبت للناس من حين الى حين أن الغيرة الدينية البالغة
والشعور الانساني الاكمل لا يتناقضان بل يمتزجان
ويتعاونان ، فلما وقعت الفتنة التي اشتهرت بفتنة العصيان
Mutiny أنقذ من الموت كثيرا من الانجليز كما أنقذ كثيرا
من الوطنيين ، ولم تحتمل نفسه الجريمة أن يرى انسانا
أعزل يفتك به مطارذوه كأنه فريسة ينفرد بها وحوش ضراة
وحفظ له الذين أنقذهم هذا الجميل، ومنهم رجل انجليزى
اشتهر بين القوم لانه يسمى باسم الشاعر الكبير وليام
شكسبير ، بلغ من وفائه له انه كان يلزمه حيثما استطاع،
وملازمته هذه هي التي تجعل لكلمته معناها فى هذا
السياق . فانه سمعه زمنا طويلا يتكلم عن تقدم الهند
ونهضة الهند وحقوق الهند ، فلما سمعه لأول مرة يذكر
تقدم المسلمين ويفردهم بالقول دهش وبدت عليه الدهشة
ولم يكتمه سبب دهشته فقال له : « هذه أول مرة أسمعك
فيها تتكلم عن المسلمين وحدهم ، وكنت على الدوام تهتم
بمصالح أبناء وطنك أجمعين » فأجابه الرجل العظيم الذى
اشتهر بصراحته كما اشتهر بحكمته : « اننى اليوم مؤمن

بأن القومين - كما وردت الكلمة فى العبارة الاردية - لن يخلصا النية فى أمر واحد ، وليس بينهما اليوم عداة مكشوف ، ولكن هذا العداة سينكشف فى المستقبل من جراء من يسمونهم بالطائفة المتعلمة . ومن يعيش ير ،

قال شكسبير : «انى ليحزننى أن تصدق هذه النبوءة» ، فقال السيد أحمد : « واننى أيضا لحزين جد الحزن من أجل هذا ، ولكننى منه على يقين » . ولم تمض فترة وجيزة حتى تحقق كلاهما ان خلوص النيات فى قضية الوحدة مستحيل



كان السيد أحمد خان ماردا من مرادة الاصلاح الافذاذ فى كل زمن وكل أمة ، وكانت شخصيته من الرحابة والقوة بحيث تحتمل الكثير من النقائص فى مقاييس الاوساط ، ولم يكن وسطا فى مقياس من تلك المقاييس

كان كما قدمنا غيورا شديد الغيرة على أبناء دينه ، ولكنها غيرة لم تكن تحجب شعوره الانسانى فى أوقات اللدد والشحناء ، كما يحدث أحيانا لأصحاب النفوس الصغار

وكان لفرط غيrote معدودا من المتعصبين فى رأى بعض خصومه ومعارضيه ، ولكنه كان فى رأى المتعصبين متهما بالاحاد والمروق ، وتعرض للقتل مرتين من جراء هذا الاتهام

وكان من سياسته أن يسالم الدولة الحاكمة حتى يرتقى بقومه الى الشأو الذى يمكنهم من ولاية الحكم عند تمام

الاستقلال ، ولكنه لم يفهم قط من المسألة انها ملق
وازدلاف ، بل كانت صراحتة تسلكه عند أناس من الحاكمين
فى عداد المهيجين ، وقد ترك حفلة الدربار غضبا واحتجاجا
على التمييز فى كراسى الجلوس بين الانجليز والوطنيين
وكان ينكر على الانجليز فى وجوههم تعاليهم على الرعية
الوطنية ويحذرهم عاقبة هذه الكبرياء، ولكنه كان يكتب الى
خاصته وهو فى بلاد الانجليز فيصارحهم فى ألم شديد
معترفا بأن الفارق بين المجتمع الانجليزى والمجتمع الهندى
كالفارق بين جماعة من الادميين وقطيع من العجاوات
ويعجب أصحابه لأمره بين النصيح بالتقية السياسية
وبين مجاهرته بكل ما يعتقده مجاهرة لا تعرف التقية
والحيطة ولا ترهب المقاومة والمعارضة ، وكانت الدعوة
الوهابية فى ابانها حين نشط لدعوة الاصلاح ، وكان يأخذ
عليها اليبوسة والمبالغة فى التخرج ، فاذا قيل له : ما بالك
اذن تنحو نحوهم فى مجابهة الناس بما ينفرون منه وتصر
على مجابتهم وهم نافرون، قال : اذن أنا وهابى الوهابيين،
ان كانت الوهابية أن تجهر بما تدين

المارد الحق

والمارد الحق انما يبدو لنا فى جبروته ، بل فى ضخامة
جبروته ، اذا عرفنا انه عمل ونجح فى عمله وأدرك غاية
النجاح مع كثرة خصومه وكثرة الآراء التى تعارض رأيه
حتى بين أعوانه ومريديه

فاذا مضيت فى استقصاء علاقاته مع من حوله جزمت
انه لم يكن على وفاق مع أحد : لم يكن على وفاق مع الانجليز،

ولم يكن على وفاق مع البراهمة ، ولم يكن على وفاق مع المسلمين المحافظين ، ولم يكن على وفاق مع المسلمين المجددين ، ولكنه عمل ونجح في عمله غاية النجاح الذي يتسنى لأحد في موقفه ، وكان له أعوان من جميع هؤلاء المخالفين ، طائعين أو كارهين ، أو ليس فيهم كارهون على التحقيق بل مستسلمون يفوضون الأمر ويستسلمون

مرجع ذلك الى الثقة بصدقه واخلاصه ، ولكن لا الى هذه الثقة وحدها ، لان الصادق المخلص في غير قوة وعزم قد يفلح فلاح فرد ولا يتسنى له أن يفلح في انتزاع الملايين من جمودهم وتحويلهم عنوة من حال الى حال

مرجع ذلك الى القوة الماردة التي أسلست له قبل كل شيء زمام الثقة بنفسه ، فوثق به كل من تحدث اليه وعمل معه وأيقن بيقينه ، ونظر الرجل الى مهمته الضخمة فوزنها بميزان قوته واخلاصه ، فاذا هي مستطاعة مفهومة محدودة الاهداف ، واذا هو يمضي فيها مضي سالك الطريق المعبد الذلول ، ولو غيره نظر الى ذلك الطريق قبل المضي فيه لأحجم ولم يمض وأحجم وراءه كل من رآه يقدم وينثنى بعد اقدام

خالف الجميع ولكنه جمعهم بغير خلاف على رأي واحد ، وهو رأيهم في صلاحه وقدرته وانه يعنى ما يقول ويعمل ما يعنيه ، وحسب الاعمال الكبار نجاحا أن يتفق العاملون لها على الايمان بقائدهم فيها ، وان اختلفوا بعد ذلك أى اختلاف وكأنما كان هناك ارتباط بين تاريخ أسرة السيد أحمد خان وتاريخ الحركات الدينية ودعوات الاصلاح في الهند ،

فوصل أجداده الى دلهى مهاجرين من جزيرة العرب فى ابان
دعوة السلطان أكبر الذى حاول التوفيق بين الاديان فأخرج
منها جميعا ديننا موحدا عرف يومئذ بدين أكبر، ومات بموت
صاحبه. وكان جد السيد فى زمرة المعارضين له بامامة شيخ
الطريقة النقشبندية وزملائه المعروفين باسم المجددين ،
وقد كان شاه غلام على رئيس المجددين صديقا للسيد متقى
والد السيد أحمد، ولم يكن للولى الموقر عقب. فكان يقول ان
أولاد متقى هم أولاده فى الله والروح ، وشغل نفسه بتعليم
الطفل كتابة اللغة العربية وتلقينه بعض الاحكام والفروض
وينمى السيد أحمد من ناحية أمه الى الخوجة فريدالدين
أعلم أهل زمانه بين المسلمين بالعلوم الرياضية والعقلية
وصاحب الكفاية الملحوظة التى جعلت « هاستنج » يندبه
لنظارة الكلية التى أنشأها لتعليم الوطنيين وجعلت ولاية
الأمر من انجليز وهنديين يندبونه لمهام الوزارة والسفارة
فى ايران وبرما ، وقد سمع به أكبر شاه الثانى فعهد اليه
بوزارة القصر والخزانة ، وكان نظامه الدقيق فى الشؤون
المالية سببا للحنق عليه

ويعزى الى هذا العلامة أكبر الأثر فى تنشئته حفيده على
النشأة العقلية والحياة العصرية ، اذ كان أبوه منقطعا عن
الدنيا فى نسكه ومصاحبته للأولياء فكانت أمه تعيش أشهرها
متواليات فى بيت أبيها ومعها الصبى اليقظ المتنبه لكل ما
يراه حوله ويسمعه من أحاديث جده العظيم

وأول أثر من آثار هذه التربية أن الصبى لم ينهج نهج
أسرته من ناحية أبيه فى مقاطعة الوظائف أو مقاطعة كل

ما له علاقة بالحكومة ، فلما مات أبوه (١٨٣٦) وهو يناهز التاسعة عشرة قبل التوظيف في المحاكم وانتقل من الاعمال الكتابية الى أعمال القضاء في بضع سنوات ، ونشبت الثورة وهو يتولى القضاء بمدينة بجنور فكان مسلكه مع أبناء قومه ومع الانجليز والبرهميين أول شهادة له عند الاقربين والغرباء برجاحة العقل وسماحة الطبع وعلو الهمة ، وأول مناسبة وضعت مشكلة الهند بجميع أجناسها وأقوامها في موضعها الصحيح

خرج الانجليز من تلك الفتنة الطاحنة حائرين في تفسير بواعثها يعتقدون انهم مضللون ولا يعرفون كيف يهتدون ، وجعلتهم تلك الحيرة مستعدين للاصغاء الى كل نصيحة فلم يجدوا أمامهم أقدر على النصيحة وأشجع على ابدائها من القاضى الجرىء الحبير ، فأما العقلاء منهم فقد لمسوا الصدق فى بيانه لبواعث الفتنة ووسائل علاجها ، وأما المتهورون منهم فقد حسبوه من دعاة الهياج الذين يبذرون بين الأمة الهندية بذور الفتنة من جديد ، وكانت خلاصة رأيه ان الادارة الانجليزية هي المسئولة عن تدمير المحكومين لانها تحكمهم بغير مشاركة منهم فى رأى وعلى غير علم بما يساورهم من شعور ، وتغلبت الحكمة على التهور فأخذت الحكومة البريطانية بمشورته وعولت على تنحية الشركة التى كانت تنفرد بحكم البلاد الى ذلك الحين ، وأن تقيم الحكم على أساس الشورى والتدرج فى التمثيل النيابى واشراك المتعلمين من الوطنيين فى مجالس الحكام ، وهى مجالس شورية كادت أن تنحصر فى الانجليز ، ولم تكن لاعضاؤها

معرفة بمطالب القوم ولا اطلاع على شكواهم ومظالمهم ،
لترفعهم عن معاشرة أبناء البلاد

الاستعمار يحارب المسلمين

وولدت على أعقاب الثورة فكرة المؤتمر الوطني فبرزت
مع الفكرة مشكلات التمثيل النيابي والحكومة الوطنية ،
وجعلت هذه المشكلات تتفاقم كلما تدرج الوطنيون في
مطالب الحكم الذاتي والاستقلال بالادارة والسياسة

برزت مشكلات الحكومة الوطنية وأولها حرمان المسلمين
من الحكم بتدبير السياسة البريطانية، أو من جراء هذه السياسة
حين يكون الحرمان نتيجة غير مقصودة لوقائع الاحوال بعد
دخول الهند في حوزة الدولة البريطانية

كان المسلمون حكاما فأخذ الانجليز منهم وظائف الحكومة
الكبرى ، وحذروهم في الوظائف الصغيرة فأكثروا فيها من
البراهمة والبوذيين وسائر الهنديين ، وأخلوها أو كادوا
يخلونها من المسلمين

وكان بين المسلمين أصحاب ضياع واسعة فانتزعها
المرابون وأتى قانون تسوية الارض على بقيتها وأسلمها الى
الجباة كما تقدم أو الى الزراع الصغار

وكانت الثقافة الفارسية هي ثقافة المسلمين ، فجاءت
المدارس الاوربية الحديثة ولم يقبل عليها المسلمون لانها
كانت على الاكثر في أيدي المبشرين والمتفرنجين

وقد وصف هذه الحالة انجليزى منصف هو الدكتور
وليام هنتر فقال عن أسر المسلمين من كبار الزراع : « لو
أراد سياسى أن يثير ضجة في مجلس النواب لما احتاج الى

أكثر من سرد صادق لقصة هذه الأسر في البنغال «
ثم استطرد الى الوظائف فقال ان القيادة العليا التي كانت
من وظائف المسلمين قد نزعَت بطبيعة الحال من جميع الهنود :
« أما الوظائف الأخرى فكانت مشغولة هكذا في سنة ١٨٦٩
٠٠٠ أربع عشرة وظيفة من وظائف المهندسين بدرجاتها
الثلاث يشغلها الهنديون وليس معهم مسلم واحد ، وكان
بين المهندسين تحت التمرين أربعة هنديون وانجليزيون
وليس معهم مسلم واحد ، وكان بين وكلاء المهندسين أربعة
وعشرون هنديا ومسلم واحد ، وبين المشرفين مسلمان وثلاثة
وستون هنديا ، ولم يكن في إدارة الحسابات مسلم واحد
مع موظفيه الهنديين وعدتهم خمسون ، وكذلك لم يكن في
ديوان الرؤساء الثانويين مسلم واحد مع اثنين وعشرين من
الهنديين »

وهذه النسبة هي التي أحصاها الدكتور هنتر في البنغال
وهي نسبة نموذجية يقاس عليها في سائر الأقاليم ، ومنها
ما هو أسوأ حالا بالنسبة للموظفين وأصحاب الأرض
المسلمين من ذلك الأقليم

نظر السيد أحمد خان الى هذه الحالة وعرف من حقائقها
ما لم يعرفه الدكتور هنتر ولا غيره من الانجليز ، لان صاحب
الدار كما يقال أدري بالذي فيها ، فأدرك عاقبة الحكم النيابي
الذي تتولاه كثرة الناجين ، وعلم أنه حكم لا نصيب فيه
للنواب ولا للموظفين ولا للسياسة من المسلمين

ومما زاد هذا الرأي اختمارا في نفسه قيام الدعوة القومية
الهندية على أساس محاربة الانجليز والمسلمين على السواء

بغير مواربة ولا مجاملة ، فقد بدأت هذه الدعوة بعد حركة
الفتنة وظهر أنها تنتشر ولا تنحسر كما كان مرجوا في أول
عهدهما ، اذ كان أناس من المتفائلين يحسبون أنها رد فعل
للفتنة لا يلبث أن يستقر على قرار ثابت من الهوادة
والاعتدال ، وقد كان السيد أحمد خان أبعد منهم نظرا
وأعرف منهم بالحقائق فتشأ من الحركة منذ نشأتها ،
وحققت الايام ظنه فلم يوجد في المؤتمر الوطني على عهد
الزعيم طيلاق أكبر المجاهرين بالعصبية الهندية أكثر من
سبعة عشر عضوا بين سبعمائة وخمسة وستين (سنة
١٩٠٥)

رجل عمل

وفضل الزعيم الكبير انه كان رجل عمل ولم يكن رجل
شكوى وانتقاد وكفى . فأول ما عمله لاصلاح هذه الحالة
السيئة انه أسس كلية «عليجرة» على النظام الحديث للتعليم
العالى والدراسات الجامعية ، وهذه الكلية هي التي أنجبت
قادة الامة الاسلامية في الهند الا العدد القليل ممن حافظوا
على التعلم في المدارس الدينية ، ومن مصائب الدنيا ان هذا
العمل الجليل الذي عرفت آثاره اليوم كان مثار السخط
على الرجل بين الجامدين أنصار القديم ، فأشاعوا بين أتباعهم
ان السيد أحمد خان صنيعة للانجليز وانه زنديق يريد
تكفير شبان المسلمين ويبيع ضميره في سبيل الوظائف
والزلفى عند ولاية الأمور ، ولم يغنه مع هؤلاء الجهلاء ما هو
معلوم من رفضه كل منحة مالية تبرع بها الانجليز لمكافأته
على أثر الفتنة ، وقد كان يرفض تلك المنح مع ضيق الحال

به يومئذ حتى هم بالهجرة الى مصر كما قال في خطاب
وصف به عواقب الفتنة وسوء منقلب المسلمين بعدها

الا أن قلبه الكبير لم يستسلم قط لليأس في أخرج
الاقوات ، فمضى في تأسيس الكلية ، وجعل شعاره في
الاصلاح الاجتماعى كلمة واحدة كررها ثلاث مرات وهى :
« علم • ثم علم • ثم علم » ودع كل شىء بعد ذلك لما يشمره
التعليم

أما فى ميدان السياسة فقد أعلن رأيه منذ سنة ١٨٨٣
عند الكلام على المجالس المحلية فقال فى خطاب صراح : « ان
نظام التمثيل بالانتخاب يعنى تمثيل مصالح الكثرة وآراءها ،
وهو خير الانظمة ولا ريب حيث يكون السكان من جنس
واحد وعقيدة واحدة • ولكنه ••• فى بلاد كالهند حيث
فواصل الدين على أشدها ، وحيث التعليم لم يجر على سواء
بين طوائف السكان ، يقترن بأضرار جمة لا تنحصر فى
الشؤون الاقتصادية ••• وما دامت فوارق الجنس والعقيدة
وحواجز الطبقة تعمل عملها الحطير فى حياة الهند الاجتماعية
السياسية ، وتسيطر على سكانها فى المسائل التى ترتبط
بالادارة والثروة ••• فليس من المستطاع الاعتماد على
النظام الانتخابى بمأمن من العواقب ، لان الطائفة الكبرى
ستغمر الطائفة الصغرى ، ويذهب الجمهور الجاهل مذاهب
فى اعتبار الحكومة مسئولة عن كل تصرف من شأنه أن يزيد
مشكلات الجنس والعقيدة شدة على شدة •• »

عاش السيد أحمد بعد أن أعلن هذا الرأى خمس عشرة
سنة ، لم يحدث فى خلالها ما يحمله على تغيير رأيه أو

تعديله، بل كان كل ما حدث فى هذه الفترة مضاعفا لمخاوفه مؤيدا لاعتقاده ، فراجت فى الهند الشمالية دعوة « آريا سماج » وأعلن الزعيم البرهمى طيلاق دعوة « شيفاجى » التى تنادى بتخليص الهند من الانجليز والمسلمين الاجانب، وتعتبر المسلمين جميعا « ميلاش » أى دخلاء ، وتصايح من هنا وهناك بعض الدعاة بابطال اللغة الاردية وحذف الكلمات الفارسية والعربية التى دخلت فى اللغة الهندية ، ومات الزعيم الكبير وهو أشد ما يكون يقينا بأن قضية الهند لا تحل الا على قاعدة واحدة ، وهى اعتبارها قضية قومين أو أمتين

طريق النصر

ولمن يشاء على نحو من أنحاء التعبير أن يقول ان الزعيم البرهمى طيلاق كان شريكا قويا لأحمد خان فى تدعيم بناء الباكستان ، وان تحريضه فى هذا الباب كان أقوى من حض الزعيم المسلم مع اختلاف المقصد والواسطة ، فما من أحد من رواد الباكستان عمل على اقناع المسلمين بضرورة الانفصال كما عمل طيلاق ، ولا نحسب أن هذه الخطة كانت طيشا من الرجل أو جهلا منه بالعواقب ، ولكنه على الأرجح علم أن النزعة الوطنية وحدها لا تكفى لتنبيه أبناء قومه وإيقاظ نخوتهم فعمد الى نزعة تستثار بها القوة فى طبائعهم وهى نزعة العقيدة التى تمتزج بعاداتهم وموروثاتهم وأحوال معيشتهم ، وتعتمد أن يلهبها ويستفز النفوس من جانبها غير جاهل بالعواقب أو مندفع مع الطيش والرعونة ، فهجم وهو يقصد الهجوم ويحسب انه دون غيره طريق النصر المرسوم

على أن السيد أحمد خان قد أثبت في حياته وبعد مماته أنه كان بحق مربى قادة ومربى أمم ، فانه أخرج من مدرسته تلاميذ يستقلون بالرأى ولا ينقادون ليقين أستاذهم انقياد المقلد المتبع الذى يمشى وراء دليله مغمض العينين ، فما من واحد من خريجى عليجدة أو مريديه المقربين الا وقد اجتهد فى قضية الوحدة اجتهاده وعالج ما استطاع أن يوحد أقوامه وبلاده ، وما من واحد منهم قد بدأ من حيث انتهى الزعيم الكبير ، بل عاد كل منهم الى أول الطريق يبدأها حيث قدر أنه واصل الى الغاية التى التوت على زعيمه ، ونهج كل منهم نهجه غير مقلد لزعيمه ولا مقلد لعامل آخر من زملائه وأبناء مدرسته

كان بحق مربى قادة ومربى أمم ، وصدقت فراسته حين لخص القيادة النافعة كلها فى كلمة واحدة : وهى « علم ثم علم ثم علم » وليست هناك قيادة لا تضل بصاحبها أقوم من قيادة التعليم

أما تربيته الأُمم فقد ظهرت فى بعثه الحياة بين قومه فى زمرة أنصاره وخصومه، وقد عيب عليه بلسان أقرب المقربين اليه انه كان مفرطاً فى الصراحة عنيداً فى الحق صلباً فى مقارعة المعارضين بالحجة الواضحة وان كانت مؤلمة جارحة، ولكن هذه الصراحة التى لا تعرف المواربة هى التى ابتعثت القوة والثقة فى معسكره ومعسكر خصومه ، فمات والمعسكران معا فى حركة دائمة واستعداد متجدد ، واستفادت أفكاره ممن أيدوها وممن فندوها على السواء ، وكان كل تلميذ له يعمل وكل معارض له يعمل ، وكل عمل

يشمر بعض الثمرة ويغرس من ثمرته شجرة نامية وارفة
الظلال

الشاعر « الطاف »

من مريديه الذين والاهم بعطفه وتأيينه الشاعر الطاف
حسين « حالى » الملقب بشمس العلماء ، وقد فطن السيد
لعبقريته وعلم فضل الشعر فى تربية الاقوام الناهضة
فاقترح عليه أن ينظم ملحمة شعرية مطولة فى تقدم الاسلام
وتأخره ، فنظمها وأهداها الى كلية عليجرا وعرفت باسم
المسدسات واستظهرها كثير من شبان عصره وشيوخه ،
وكان « الحالى » صوفيا على مذهب محيى الدين بن عربى فى
حب جميع الناس ومصافاة جميع الأمم ، يقول كما قال
محيى الدين :

أدين بدين الحب أنى توجهت ركائبه فالحب دينى وإيمانى
بل كان فضل النبى الأكبر كما قال فى ختام قصيده « انه
صديق كل نفس انسانية ، عطوف على القريب والبعيد ،
سواء عنده المكى والزنجى والشامى ، غفور للمسىء ، يسدى
الخير حتى الى فاعلى الشرور »

وكانت له قصيدة فى الوطنية يقول فيها : « ان أردت
خيرا لوطنك فلا تنظر الى أحد من أبنائه نظرة الغريب ،
سيان المسلم والهندستانى ، والبوذى والبرهمى ، فارعمهم
جميعا بعين الحب وسو بينهم كما تسوى بين انسانى عينيك »
وفى احدى مسدساته يقول عن القرآن : « أول ما نتعلمه
من كتاب الهدى أن الناس جميعا أسرة الله ، وانه لا يحب
الله الا من يحب خليقته ، ذلك هو الاخلاص الحق وتلك هى

العقيدة والايمان ، أن يكون الانسان في عون الانسان «
وفي مقطوعة أخرى يقول : « دع الشحنةاء مع من يدين
بغير دينك ٠٠٠ وأحجم عن الأذى وقابل الأذى بالاحسان ،
وليأت بعد ذلك من يقول ان الدنيا جهنم فلينظر الى هذا
الفردوس »

وقد عمل الشاعر على التقريب بين الأمتين بالتقريب بين
اللغتين ، فنظم مقاطيع من الشعر في لغة يفهمها المتكلمون
بالاردية والمتكلمون بالهندستانية وقيل ان غاندى قرأ
قصيدته « شكوى الأيم » فقال : « لو تكلم أهل الهند يوما
بلغة واحدة فبهذه اللغة يتكلمون » وكتب في مقدمة ديوانه
ان المسلمين يحسنون صنعا لو استغنوا عن الكلمات الغامضة
من العربية والفارسية ، وان الهندستانيين خلقاء أن يتعلموا
الاردية لانها هندستانية متطورة

وهذا مثل من العاطفة الدينية الصوفية التي كان شعراء
الاسلام من بيئة السيد أحمد يواجهون بها قضية الوحدة
واذا كان «الحالى» قد واجه قضية الوحدة بالروح الصوفية
فقد واجهها الاخوان محمد على وشوكت على بالروح الرياضية ،
وأيد محمد على حركة المقاطعة التي قام بها غاندى بفتوى
دينية تحرم على المسلمين خدمة الشرطة والجيش ، ونادى
بأن سياسة أستاذه السيد أحمد التي تقوم على محاسنة
الدولة البريطانية قد انقضت عهدها ووجب على العاملين في
سياسة الهند أن يحاربوا تلك الدولة بكل ما يستطيعون ،
ثم انتهى الأمر بعودته الى رأى أستاذه في قضية الوحدة ،
فقال في المؤتمر الاسلامى قبل مقتل غاندى بأكثر من ربع

قرن : « اننا نعارض غاندى لان حركته ليست بالحركة التى ترمى الى استقلال الهند كلها ، وانما هى حركة يراد بها أن يظل السبعون مليوناً من المسلمين عالة على جماعة المهابها » وهى الجماعة المتطرفة التى جاهرت غير مرة بأن الحل السريع لمشكلة الهند هو استئصال من فيها من المسلمين

الشاعر اقبال

ومن تلاميذ السيد أحمد رواد الباكستان الشاعر محمد اقبال الذى اشتهر باسم شاعر الاسلام، فقد كان أبناء قومه يسلكونه بين غلاة الوطنيين «الناشوناليست» طلاب الوحدة فما زال مع الزمن حتى آمن باستحالة الوحدة ودعى مرة الى محفل « منيرفا » المشترك بين أبناء جميع الأديان والأقوام فكتب الى الداعين (فى سنة ١٩٠٩) يقول : « لقد كنت أرى وأعتقد أن الخلافات الدينية ينبغى أن تمحى فى هذه البلاد ، ولا أزال أعمل لذلك فى حياتى الخاصة ، ولكننى أجد اليوم أن محافظة كل من الأمتين على كيانهما مطلوب بين المسلمين والهندستانيين ، وان الوطن الموحد فى الهند لمن الاحلام الجميلة التى تروق الأمزجة الشعرية ، ولكنه عند النظر الى الاحوال الحاضرة والنزعات الباطنة فى ضمائر الأمتين يبدو غير قابل للتحقيق »

وقد تخرج من عليجرة وغيرها رواد كثيرون لفكرة الباكستان ، كلهم اجتهدوا فى الوحدة وكلهم آمنوا باستحالتها ، ولعل صاحب الترجمة - القائد الأعظم - كان آخر من بقى على أمل الوحدة بين أولئك الرواد ، وهذه هى العبرة ذات الدلالة الكبرى فى هذا الباب

الا أن حركات الجماهير أعمق في الدلالة على ضرورة
الباكستان من هذا التطور في آراء القادة والزعماء ، وقد
أسلفنا أن الجماهير ألهمت بالفطرة ما قرره القادة والزعماء
بالروية والاستقراء بعد طول العناء ، ولكننا لا نقصد بذلك
أن الجماهير قد اندفعت في وجهتها اندفاعا لا علة له ولا
تردد في مقدماته ودواعيه . اذ الواقع أن علة هذا الاتجاه
في الجماهير أوضح من علل التطور في عقول قادتها وزعمائها،
وانما الفرق بينها وبينهم في اتجاهها انها تنقاد للسبب
المعقول ولا تعلم أنه سبب انقيادها ، ولكنه سبب معقول على
كل حال

العصبة الاسلامية

فلما أسست العصبة الاسلامية (سنة ١٩٠٦) كان
تأسيسها تلبية لشكوى المسلمين في الاقاليم التي هم قلة
ضئيلة فيها الى جانب الهندستانيين أو البرهميين والبوذيين،
ولم يقبل عليها المسلمون الذين هم كثرة في أقاليمهم الا
بعد فترة غير قصيرة ، وكانت جماعة «المهاسبها» التي تقدم
ذكرها هي الحافز لهم على الاعتصام بالعصبة والاحتراس
من عاقبة الاندماج في وطن واحد يسمع فيه صوت هذه
الجماعة بين أقوى الأصوات الغالبة على نفوس جماهيره

فالقلة الهندستانية في الاقاليم الاسلامية تمادت في
تعصبها الذميم الى أقصى حدوده ، وثبت من احصاءات
الاشتراك في العصبة الاسلامية انها لم تنتشر بين تلك
الاقاليم عند تأسيس العصبة ، ولكنها بلغت غاية الانتشار
بعد ثورة « المهاسبها » وتوقع كتابها وخطبائها على مقدسات

الدين الاسلامى ومنها كرامة نبيه عليه السلام ، وجعلت
مكانة العصابة بين أهل تلك الاقاليم تتوطد وتستقر كلما
تجاوبت أرجاء الهند بتلبية « الدعاية » الهوجاء التى انتهت
بمقتل « المهاتما » الهندى ، لانه أنكر على الجماعة تعصبها
الذميم

وأعمق من حركات الجماهير الاسلامية وأطوار القادة
والزعماء فى الدلالة على استحالة الوحدة أن المنبوذين
أنفسهم - وهم من أعرق السكان فى الهند - قد اتخذوا
مع حزب المؤتمر موقفا كموقف العصابة الاسلامية بل أشد
لدا فى الخصومة ، وأعلن زعيمهم الدكتور (امبدكار) ان
عناية غاندى بالمنبوذين انما هى عناية يريد بها أن تستقل
الهند خالصة لقومه ، وأن قومه بالنسبة الى المنبوذين
كالاوربيين بلا خلاف ، وأصر الدكتور امبدكار على هذا
الموقف بعد الوصايا المتكررة من غاندى بانصاف المنبوذين
وتسميتهم باسم الهاريجان أى أبناء الله ، وقد يمهده له
العذر فى اصراره ان وزارة المؤتمر بمدراس - وهى وزارة
يؤيدها ستة وعشرون من النواب المنبوذين - رفضت قرارا
اقترحه الزعيم « راجاه » يبيح للمنبوذين دخول المعابد
الهندية ، ولولا أن هؤلاء المنبوذين لا تضمهم فى الهندأماكن
قابلة للاستقلال ، وانهم هم أنفسهم مستسلمون لقسمتهم
لانها جزء من عقيدتهم ، لوجدت فى الهند دولة منبوذة
مستقلة يسكنها أربعون مليونا أو يزيدون

العالم الإسلامي

العالم الاسلامى

كانت الحركات التى تجاوبت بها أرجاء العالم الاسلامى خلال القرن التاسع عشر عاملا فى توجيه قضية الباكستان الى الوجهة التى تدرجت فى الاتجاه اليها حتى استقرت عند منتصف القرن العشرين على وضعها الاخير

وكانت حوادث العالم الاسلامى خارج الهند لا تقل عن حوادث الهند الداخلية فى تحويل أنظار مسلميها رويدا رويدا الى ضرورة الاستقلال بحكومة منفصلة ، وهى حكومة الدولة التى عرفت الآن باسم دولة الباكستان

وكانت الحوادث الخارجية والداخلية معا ترسم مصير القضية وتقرره وتقيم له حدوده ، حتى أصبح ذلك المصير كما قدمنا حلا مفروغا منه متفقا عليه بين القادة والجماهير ، فلا حاجة به الى تلك المؤثرات البلاغية أو السياسية التى يلجأ اليها القادة كثيرا لاقتناع أتباعهم بما هم مقتنعون به ، ولكنهم يستجيشون لها شعور الجماعات تهيئة لقبوله على النحو الذى تنهيا له نفوس الجماعات

وكان القرن التاسع عشر منذ أوله فترة قلق شديد فى بلاد العالم الاسلامى من أقصى أطرافها الى أقصاها، وتلاحقت فيه الدعوات بغير انقطاع فى كل أمة على النهج الذى يناسبها، فلم يخل بلد واحد فى العالم الاسلامى من دعوة أو من

حركة أو من ثورة ، وكلها تطلب التغيير ولا ترضى بالواقع
الذى صارت اليه

وتجتمع تلك الدعوات جميعا فى خصلة واحدة على تباين
أشكالها وغاياتها ، وهى أنها جميعا كانت « رد فعل » سريع
لطغيان الاستعمار الاوربى على الاقطار الشرقية ، وقد ذهبت
حملات الاستعمار حينئذ باستقلال أمم وأضعفت أحيانا كيان
الأمم التى بقيت مستقلة ، وكشفت لهذه وتلك عن سوء
حال لا قرار عليه

ووقع فى النفوس حيث اصطدم المسلمون بسلطان الدول
المستعمرة انهم أصيبوا بما أصيبوا به من جراء الفساد
والفسوق والانحراف عن أحكام الدين ، فلو عملوا بأحكام
دينهم لما اصطلحت عليهم عوامل الضعف ولا نزل بهم ذلك
العقاب جزاء وفاقا من الله

وتحركت كل أمة على النحو الذى يناسبها لعلاج هذا
الضعف وتجديد قوة الدين ، فقامت فى بعض الأمم دعوات
تحارب الترف وتنكر كل بدعة من بدع الحضارة الحديثة ،
وقامت فى بعضها دعوات توفق بين قواعد الدين وفرائضه
وبين العلوم العصرية والمطالب الدنيوية ، وراجت فى الأمم
جميعا دعوات التطهير والاعتصام من الفتنة بعبادة الله على
طريقة من الطرق الصوفية ، وظهر فى البلاد التى يعتقد
أبنائها برجة الامام المنتظر كثير من أدعياء الامامة والهداية
الذين يبشرون بمذاهبهم تارة على سنة القديم وتارة على
سنة لهم يبتدعونها ويجهدون بها فى استئناف قوة
الاسلام على نمط يخالف الاجماع

من هذه الدعوات دعوة محمد بن عبد الوهاب في نجد ،
ودعوة الباب والبهاء في فارس ، ودعوة القادياني في الهند ،
ودعوة السنوسي في المغرب ، ودعوة محمد أحمد المهدي في
السودان ، ودعوة جمال الدين الافغاني وتلاميذه في كل بلد
وصل اليه بشخصه أو برسالته . ومن هذه البلاد فارس
والهند ومصر والعراق وتركيا ، وأطراف من المغرب الاقصى
والشرق الاقصى الى تخوم التركستان والصين

أثر الدعوات الدينية

كل دعوة من هذه الدعوات كان لها أثرها المباشر في
البلاد الهندية ، فأقبل المسلمون بالالوف على دعوة ابن
عبد الوهاب ، وقام شريعة الله بنشر الطريقة «الفرائضية»
التي يدل اسمها على غايتها وهي ايجاب الفرائض والعمل
بنصوص الشريعة ، وتنسب الى هذه الطريقة وسائر الطرق
التي أخذت بالدعوة الوهابية ثورة المسلمين في الحركة التي
اشتراك فيها أهل الهند سنة ١٨٥٧ وسميت بحركة
«العصيان» وكانت لها عند «البراهمة» أسبابها الدينية
أيضا لانهم اعتقدوا أن الانجليز سيرغمونهم على استباحة
بعض المحرمات

وقد كان ترديد الهند للدعوة الوهابية أمرا مفهوما يسير
التعليل لقدم العلاقة بين الجزيرة العربية وشواطئ الهند
الشرقية ، ولكثرة الحجاج من مسلمي الهند في كل سنة ،
ولانتشار أخبار القتال بين الوهابيين وغيرهم في أنحاء البلاد
الاسيوية ، ولاسيما الاسلامية منها ، كبلاد الملايا وبلاد
الافغان

أما العجيب حقا فهو انتشار أخبار الثورة المهدية في السودان بين الأمم الآسيوية وتحفز القبائل للثورة على حدود الأفغان ، حتى توجس الانجليز واهتموا باستطلاع آراء العظماء من المسلمين عن حقيقة الرسالة المهدية وحض الفقهاء والعلماء على إصدار الفتاوى التي يبيئون بها نصيب تلك الرسالة من الصحة أو من الموافقة للعقائد الإسلامية

لكن الحالة النفسية التي كان عليها مسلمو الهند في تلك الآونة تفسر هذه العجوبة وتجعلها من مألوفات كل يوم بالقياس الى تلك الحالة النفسية ، فان العقيدة الدينية حلت في نفس الهنود - من المسلمين وغير المسلمين - محل الغيرة الوطنية ، وجاءت غاشية الحزن التي غمرت نفوس المسلمين خاصة بعد زوال دولتهم وانكسار شوكتهم فأضافت الى عقيدة الدين قوة على قوة ، واشتد بهم السخط مع الاضطهاد المتعمد والحرمان المدبر فتطلعوا الى أبواب الأمل من كل فج قريب أو بعيد ، وأصبحت حوادث السودان عندهم كأنها من حوادث الحدود

ولم يزل هؤلاء المسلمون يسمعون في بلادهم وفي البلاد التي يرحلون اليها حجاجا أو تجارا أو زوارا أن الطمع في استعمار الهند هو سبب البلاء الذي أصاب أمم الشرق جميعا ولا يزال يصيبها ويعرضها واحدة بعد أخرى لضياح الاستقلال وكساد الحال ، فوقر في النفوس أنهم مسئولون قبل غيرهم عن محنة العالم الإسلامي بأسره ، وان غيرهم من أمم العالم الإسلامي حقيقون منهم بالعطف على الأقل ان لم يكن لها منهم عون بالعمل أو بالمقال

وليس من محض المصادفة أن يكون أعظم دعاة النهضة
الاسلامية فى أواسط القرن التاسع عشر - جمال الدين
الافغانى - متاخما للهند فى نشأته ، ومتطلعا الى الهند أول
ما تطلع لنشر دعوته ، وهناك قال لهم قولته المشهورة :
« لو كنتم يا أبناء الهند ضفادع بعدتكم من الملايين ثم أردتم
أن تزيلوا الجزيرة البريطانية من موقعها فى البحر
لحزحتموها عنه وقذفتم بها الى قراره »

مسألة الخلافة

الا أن المسألة التى تضاءلت الى جانبها كل مسألة من
مسائل العالم الاسلامى فى حساب مسلمى الهند هى مسألة
الخلافة الاسلامية، وكانت يومئذ فى آل عثمان بالقسطنطينية
فقد كان أمراء الهند أنفسهم يستقبلون تلك الخلافة فى
الشدائد وينظرون اليها نظرتهم الى الثمالة الباقية من عز
الاسلام ودولته الدنيوية

ومنذ عهد الاحتلال البريطانى توجهت الانظار الى سلطان
آل عثمان وكان فى طليعة المتوجهين اليه سلطان ميسور
على مقربة من سلطنة حيدر أباد ، فانه كتب الى « الخليفة »
يبلغه حقيقة الخطر على الديار الاسيوية وينذره أن الخطر
بالغ من غربها لا محالة الى حوزة القسطنطينية ، ولم يكن
فى وسع الخليفة أن ينجده بالعون الذى أراده فكتب الى
نابليون يطلب هذا العون وجاءه الجواب منه بانتظار المدد
فى جيش جرار يضرب الدولة البريطانية فى مقتلها ويخلى
الطريق الى الهند من شباكها

ولم يزل أمراء الهند - فضلا عن سواد أهلها - يتطلعون

الى الخلافة فى القسطنطينية حتى زالت وانتهت بخاتم
الخلفاء السلطان عبد المجيد ، فسعى سلطان حيدر أباد الى
التزوج من احدى بناته وقيل فيما قيل عن أسباب هذا
الزواج انه « زواج سياسى » يمهّد به السلطان الى امامة
المسلمين فى الهند على الأقل ، ان لم تنعقد له الامامة على
العالم الاسلامى بأجمعه

ولم يتفق لمسلمى الهند ما يضعف مكانة الخلافة بينهم
كما اتفق للمسلمين الذين حكمتهم الدولة العثمانية فتمردوا
على حكمها وتغلّبت فى نفوسهم دفعة الوطنية على الولاء
لحكومة ساءت سياستها وخرجت فى رأى الاكثرين من أحكام
دينها ، بل كان مسلمو الهند يزدادون عطفاً على دولة الخلافة
كلما اشتدت بها المحن من داخلها وخارجها ، وينسبون
الثورات عليها أحياناً الى دسائس الاستعمار وغواية الدول
الاجنبية بالرشاوى والوعود الكاذبة

ودام الحال على هذا الى أن كانت الحرب العالمية الأولى
ووقع ما وقع من الاصطدام بين تركيا وبريطانيا العظمى فى
مصر والعراق مباشرة ، وفى الاقطار الاخرى من طريق
الدعوة أو تحريض الامارات الوطنية بجزيرة العرب ، طموحاً
الى اقامة دولة عربية واحدة تضم اليها الأمم العربية التى
كانت خاضعة لسلطان بنى عثمان

وعمد سياسة الانجليز الى تهوين الأمر على مسلمى الهند
تارة بقولهم ان الحملة على تركيا انما هى حملة على جماعة
تركيا الفتاة الذين اغتصبوا سلطان الخليفة وجعلوا الخلافة
ألعوبة فى أيديهم وتبرأوا من العصبة الاسلامية تمييزاً

عليها للعصبة الطورانية ، فدفعوا العرب بذلك دفعا الى احياء العصبة العربية بزعامة أمير من سلالة بيت الرسول ، وتارة يهونون الأمر على مسلمى الهند بتوكيد العهود لهم ان بريطانيا العظمى لن تمس دولة الخلافة ولن تسمح بتقسيمها فى معاهدات الصلح بين الطامعين فيها

فلما انعقدت معاهدات الصلح خابت آمال مسلمى الهند فى وعود الدولة البريطانية وأيقنوا أنهم خدعوا وسيقوا الى معونتها فى هدم دولة الخلافة وتمزيق أشلائها ، وأعلن زعماء المسلمين - تلاميذ أحمد خان - ان مسالة الحكومة البريطانية فى الهند سياسة قد انقضت أوانها ووجب نقضها ، لان هذه الحكومة قد أخلفت وعودها للمسلمين ولبرهمنين فى الشؤون الدينية والسياسية ، وانتهر غاندى الفرصة السانحة فجعل مسألة الخلافة من المسائل الأولى فى برنامج المؤتمر ، وراح مع الأخوين محمد على وشوكت على يجوبون أنحاء الهند شاهرين الحرب على الحكومة معلنين الاتحاد بين جميع الهنود على حربها ورفض التعاون معها

ويدل على مدى القلق الذى دهم نفوس المسلمين فى الهند من جراء السياسة البريطانية مع الدولة العثمانية أن ألوفاً من مسلمى الحدود هجروا بلادهم وقصدوا الى بلاد الافغان ليعيشوا فى ظل حكومتها الاسلامية ، وان مولانا محمد على قصد الى تركيا وفلسطين ومصر ليجمع كلمة الترك والعرب على استبقاء الخلافة والاتفاق على تأسيس « دولة اتحادية » تضم اليها طلاب الاستقلال فى غير سيادة لقوم من الاقوام على قوم آخرين

وبينما الهند تغلى مراجلها بالثورة والمقاومة السلبية
تارة والمقاومة الايجابية تارة أخرى اذا بمصطفى كمال يلغى
الخلافة وينفى خاتم الخلفاء العثمانيين من القسطنطينية
أمن المصادفة ما حدث بعد هذا أم من تلاحق الاسباب
الكثيرة وتلاقيها فى وقت واحد غير منظور قبل ذلك ؟

قد يكون هذا وذاك تعبيرين مختلفين لمعنى واحد، فليست
المصادفة الا أسبابا مجهولة أو غير مستقصاة الى نهايتها ،
ولكننا على كل حال لا ننوى أن نرجح قولاً من القولين فى
هذا السياق ، اذ الأمر المحقق أن القائد الأعظم قد برز
للزعامة فى السياسة الهندية خلال هذه الآونة بعينها ،
وانه كان على آراء مخالفة لآراء زعماء المسلمين فى مسألة
الخلافة وفى مسألة المقاومة السلبية ، فكان أحق الزعماء بأن
يتناول عصا القيادة فى الآونة التى فترت فيها حركة الخلافة
وبطل التعاون من جرائها بين المسلمين والبرهمنين فى
المقاومة السلبية

كان جناح من مبدأ الأمر يؤمن بضياغ الجهود التى تبذل
فى الهند لتأييد الخلافة العثمانية ، وكان يؤمن كذلك بأن
المقاومة السلبية سياسة ضررها بالهنود فى النهاية أكبر
من ضررها بالدولة البريطانية

فلما تحولت جهود المسلمين الهنود الى الداخل كان أصلح
الزعماء لتوجيه تلك الجهود زعيم يحصر جهوده فى بلاده ولا
يسلم مقودها لمن يتخذون مسألة الخلافة وسيلة للمناورات
السياسية ، ولم يكن تضافر المؤتمر وزعماء المسلمين على
نصر الخلافة الاسلامية الا مناوراة من المناورات التى

لا يسيفها طبع جناح ولا تدخل في تفكيره ولا في شعوره
وكان اجتماع الخواطر على استقلال المسلمين بدولتهم في
الهند نتيجة طبيعية لقنوطهم من عمل شيء ناجع في ابقاء
الخلافة العثمانية بعد أن تخلى عنها أبناؤها

والمسلم على الدوام يفرق بين الحاكم وولي الأمر في فرائض
الطاعة والمعاونة ، فهو لا يدين بالطاعة لغير الله ولا يقبل
الحكم من « ولي الأمر » الا لأنه يتولاه بأمر الله ولا طاعة
لمخلوق في معصية الخالق

أما « الحاكم » الذي ليس « وليا للأمر » فطاعته ضرورة
قاسرة والخروج عليه واجب كلما امتنعت هذه الضرورة القاسرة ،
وقد كان العزاء من قبل أن ولي الأمر قائم بالخلافة وان
كانت ولاية روحية ، فأما ولا خلافة فليس من المعقول أن
يخرج المسلمون من طاعة الدولة البريطانية ليدخلوا في
طاعة الدولة البرهمية ، وخير العوض في هذه الحالة قيام
دولة مستقلة للمسلمين في بلادهم ، ان لم تكن هي دولة
الخلافة فهي حكومة اختيار لا حكومة اضطرار في غير موجب
للاضطرار

كذلك كانت مسألة الخلافة - من مسائل العالم الاسلامي
الكبرى - عاملا مهما في قيام الباكستان وفي توجيه القيادة
الى الزعيم الذي آمن منذ البداية بحصر الجهود في هذه
الناحية ، فكان هذا أيضا تفسيراً واضحاً للزعامة التي تقود
الجماهير بالقول الصادق الصادع ، من غير تأثير ولا اضطرار
الى أساليب التأثير

الملتقى

والملتقى هو ملتقى القضية وزعيمها ، ملتقى الباكستان
والرجل الذى رشحته الحوادث لقيادة المساعى المتشعبة التى
جمعت شملها وأبرزتها كما هى اليوم دولة بين كبريات
الدول فى القارة الآسيوية ، وفى العالم بأسره

فى سنة ١٩٠٦ أخذت بريطانيا العظمى تفكر فى توسيع
نصيب الهنود من الحكومة الذاتية

وفى هذه السنة اجتمع فى « دكا » زعماء المسلمين لانشاء
العصبة الإسلامية

وفى سنة ١٩٠٨ - بعد سنتين من انشاء العصبة - توجه
وفد من زعماء المسلمين الى اللورد منتو - حاكم الهند -
يطلبون منه وضع قواعد للانتخاب تكفل تمثيل المسلمين فى
المجالس النيابية التى تشترك فى الحكومة الذاتية ، وان كان
اشتراكا فى حدود الشورى وابداء الآراء لا يتجاوزهما الى
حدود الابرام والتنفيذ والحكومة الفعلية

لم يكن جناح من مؤسسى العصبة ، ولم يكن كذلك من
أعضاء الوفد الذى عرض مطالب المسلمين على الحاكم العام

ولا يفهم من هذا أنه كان يقاطع الحركة الإسلامية ويجهل
دواعيها ، وانما يفهم منه أنه كان الى ذلك الحين يعتقد أن
المؤتمر أداة صالحة لخدمة الهنود جميعا من مسلمين

وبرهمنين (١) وظل على هذا الاعتقاد بعد انشاء العصبة
بسبع سنوات

ولما ايقن أن وجود العصبة لازم لرعاية المصالح الاسلامية
وقبل الانضمام اليها طلب من شاهديه أن يقررا في كتاب
ترشيحه أن رعاية هذه المصالح لا تعنى بحال من الأحوال
نقض الولاء للقضية القومية الكبرى التي وقف عليها حياته
وفي سنة ١٩١٤ كان هو رئيس البعثة الهندية التي
قصدت لندن لشرح القضية الهندية وتوضيح المطالب التي
ينتظر أهل الهند تحقيقها بعد نهاية الحرب العظمى

وفي سنة ١٩١٦ كان هو رئيس اللجنة التي تألفت
للاحتفال بمقدم غاندى من افريقية الجنوبية ، وكان رئيسا
لفرع من اكبر فروع العصبة المؤلفة لتوسيع حقوق الحكم
الذاتى ، وهو فرع بومباى

ويمكن أن يقال أن وفاة الزعيم البرهمى جوكهيل في سنة
١٩١٥ كانت هى مفترق الطريق بينه وبين سياسة العمل
الموحد فى القضية الهندية ، واول الطريق الذى التقى فيه
بقضية الباكستان وأصبحت قضيتها فيه هى قضية
قائدها الاعظم بغير افتراق

كان جوكهيل رجلا نادرا فى نبلة وحكمته وسماحة عقله ،
وكانت قدرته على فهم موقف قومه وغير قومه هى

(١) استعملنا فى هذا الكتاب كلمة البرهمنين للكثرة الغالبة من الهنود
غير المسلمين ، وهى كلمة تموزها الدقة ولكنها أصح دلالة من كلمة الهنادكة
وكلمة الهنود

الهبة الزعامية الكبرى التى انفرد بها ، او كاد ان ينفرد بها
بين الزعماء البرهميين

كان يتقبل بالارتياح نظم الانتخاب التى تعطى المسلمين
ضمانهم فى المجالس النيابية ودواوين الحكومة ، وكان يتقبل
بالارتياح ما هو اكبر من ذلك وادعى الى التوفيق بين
الاكثرية والاقلية من أبناء البلاد الهندية جمعاء ، وذلك هو
النظام الاتحادى « الفدرالى » اذا لم يكن منه بد فى عهد
الحكومة الوطنية

وقد كانت هذه السياسة التى انتهجها الزعيم البرهمى
النبيل من املاء الواقع كما كانت من املاء سماحته وحكمته
وبعد نظره

كانت من املاء الواقع لأن الشقاق على السلطان عبث
وهو محصور فى أيدي القوة الاجنبية ، وكان من حماقة أن
يتقاتل البرهميون والمسلمين على سلطان لم تنزل عنه
بريطانيا العظمى ، ولم يكن ظاهرا فى السنوات الاولى من
القرن العشرين أنها تنوى النزول عنه فى وقت قريب

فانتهج جوكهيل خطة التوفيق لأنها أسمع الخطط
واحكمها وأوفقها لسياسة الواقع ، ومضى على هذه الخطة
فى خلال زعامته التى انتهت بوفاته قبل نهاية الحرب العالمية ،
فكانت هذه الكارثة ضربة قاصمة لسياسة الوحدة وتضافر
الجهود القومية

وقد تتلمذ جناح على جوكهيل وأعجب به وحافظ على
الولاء له واقناع المسلمين بمجاراته فى ولائه ، فلما قضى
الرجل (فى شهر فبراير سنة ١٩١٥) بدأ الانحراف فى

دوائر المؤتمر عن ذلك النهج القويم واخذت الشكوك والظنون
تساور تلميذه الكبير وتقنعه بضرورة العزلة التي كان يجاهد
عقله ونفسه على رفض الاقتناع بها غاية جهده

ولكنه لم يعجل ولم ييأس ولم يكن من دأبه ان يتراجع
سريعا عن رأى آمن به وثابر زمنا على تنفيذه ، فحاول بعد
سنة من وفاة جوكهيل ان يقرب بين العصبة والمؤتمر ،
واسندت اليه رئاسة مجلس العصبة في سنة ١٩١٦ فتعمد
ان يعقده في مدينة « لكانا » حيث انعقدت جلسة المؤتمر
الكبرى في تلك السنة

وقد واصل سعيه حتى اتفقت العصبة والمؤتمر على
المسائل المختلف عليها جميعا وخرجت الهيئتان بالميثاق
المشترك بينهما ، فأطلق الفريقان على جناح لقب « سفير
الوحدة » واشتهر بين البرهمنين والانجليز باسم رسول
السلام

ان المساجلات التي دارت بين الفريقين بعد ميثاق
« لكانا » تملأ المجلدات الضخام وتضل القارئ في تيه من
المتناقضات والتهم والردود لا يسعنا في هذه الرسالة ان
نستقصيها او نلخصها ، وليست بنا حاجة الى استقصاء لها
او تلخيص

ولكننا نحيط بها جميعا اذا رجعنا الى سياسة الواقع
في عهد جوكهيل وسياسة الواقع في السنوات الاخيرة من
الحرب العالمية الثانية

لقد اسلفنا ان سياسة الواقع في عهد جوكهيل كانت
تهديه الى قبول الضمانات المطلوبة للمسلمين ، لان الخلاف

عليها عبث مع استئثار الدولة البريطانية بالسلطان كله
 واجتماع ازمة الحكم كلها في يديها ، سواء في الهند او في
العاصمة البريطانية

اما سياسة الواقع في السنوات الاخيرة من الحرب العالمية
الثانية فقد كانت على نقيض تلك السياسة

كان نزول الانجليز عن السلطان قد أصبح في حكم الواقع
القريب ، وكان من المحقق عند البرهميين والمسلمين ان
السلطان « الفعلى » سينقل رويدا رويدا الى ايدى الهنود ،
ومنهم من كان كبير الأمل في انتقاله دفعة واحدة خلال
سنوات لا تجاوز اصابع اليد الواحدة

ولهذا اخذ ساسة المؤتمر يرفضون ما قبلوه واعتبروه
من الحلول المعتدلة قبل ذلك ، وكلما أصبحت السلطة القومية
حقيقة واقعة أنكر ساسة المؤتمر شيئا مما كان مقبولا عندهم
وتشبهثوا باحتكار القيادة واحتكار دعوى النيابة عن الهند
قاطبة ، فمنهم لا من غيرهم تصدر الأوامر والمشورات ،
ومعهم لا مع غيرهم يتفق الانجليز ونواب الطوائف

وجرت الانتخابات مرات فأبى ساسة المؤتمر ان يعترفوا
بنائب ناجح ما لم يكن عضوا في المؤتمر مقرا لسياسته
ومواثيقه

وانكروا حق العصبة في النيابة عن مسلمى الهند وقالوا
انها جماعة من جماعات كثيرة ، ثم صمدوا على هذا الإنكار
بعد ثبوت هذه النيابة بنسبة النجاح بين المرشحين ، فقابلت
العصبة انكارا بانكار ، وأعلنت أنها لا تعترف بالمسلمين

أعضاء المؤتمر ما لم يكونوا أعضاء في العصبة ممثلين لها
بتزكية منها



وشاعت فكرة الانفصال وجعلت تزداد شيوعا كلما ازداد
اليقين بصعوبة التفاهم على ضمانات الحكومة الموحدة ، ونادى
غاندى من جانبه باستحالة الفصل بين التوأمين السياميين
الذين تجمعهما بنية واحدة تموت بانفصال أحدهما عن
الآخر

ونادى حزب المؤتمر بشعاره الذى لا يتحول عنه وهو
« الاستيلاء أولا ثم التقسيم ثانيا » وان البرهميين والمسلمين
عليهم معا أن يناضلوا فى سبيل الاستيلاء على الحكم القومى
ثم يعملوا على التقسيم بعد الاستيلاء عليه

وظفق جناح يجيب على هذا الشعار بشعار مثله يلخص
به موقفه وموقف العصبة الاسلامية ، وهو أن المسلمين
لا يناضلون فى سبيل عبوديتهم

وجاء يوم يئس فيه القائد الأعظم كل اليأس من التفاهم
على ضمانات الحكومة الموحدة ، وأجمع النية على ضرورة
الانفصال

ويبدو من وقائع شتى أنه كان على حق فى يأسه وتعويله
الحاسم على فض الخلاف باقامة دولتين منفصلتين

ولا نطيل فى سرد هذه الوقائع لأنها كما أسلفنا تستوعب
المجلدات الضخام فى الشرح والمناقضة والرد واعادة الرد من

الجانبين ، ولكن واقعة كشمير بعد الانفصال مثل يفنى عن
أمثلة كثيرة على صعوبة التفاهم بالبيانات والحجج المنطقية
والمقاييس العامة التى يتفق عليها الطرفان بل يتفق عليها
جميع الأطراف

وخلاصة الواقعة أن سلطان حيدر آباد المسلم هم
بالانضمام الى الباكستان فانذرته حكومة الهند الا يفعل
وأتبعت الانذار باحتلال بلاده عنوة لانها ترى أن المعول على
الشعب لا على السلطان ، فلما أرادت الباكستان أن تطبق
هذا المبدأ نفسه وتلحق بها ولاية كشمير التى يبلغ المسلمون
فى جميع اقاليمها - ومنها اقليم جمو - أكثر من سبعين فى
المائة ، رفضت حكومة الهند هذا المبدأ وأعلنت أنها تقاومه
بالقوة العسكرية ، مع أن الكثرة الغالبة بين أبناء حيدر آباد
من المنبوذين الذين لجأوا الى الولاية الاسلامية لأنهم لا يقبلون
المهانة التى يعاملون بها بين البراهمة . أما أبناء كشمير
المسلمون فلا فاصل بينهم وبين اخوانهم فى العقيدة ولا فى
الميول السياسية ولا فى الموقع الجغرافى والعلاقات الاقتصادية
ومن هذا المثل المشهود على ملأ من العالم تتضح صعوبة
التفاهم فى الأمور الداخلية على مبدأ متفق عليه بغير ضمان

خلاف فى الأسس

ولا يستوفى البيان عن طبيعة الخلاف بين جناح وساسة
المؤتمر اذا حصرناه كله فى قضية الباكستان
فالواقع انه خلاف فى أسس التفكير يتناول السياسة

الهندية في جميع مناحيه ولا يقف عند القضية الاسلامية
البرهمية

فقد كان جناح يستغرب سياسة غاندى ولا يؤمن
بجدوى « التنسك » ورفض الحضارة ومقاطعة الوظائف
والمصانع والصناعات العصرية برمتها ، ويقول انه يريد
حملة تضرب الهدف ولا تضرب صاحبها ، وضرب الهدف
في رايه انما يكون بالوسائل السياسية ووسائل المقاومة
الفعالة عند لزومها

وغاندى في اعتقادنا رجل عظيم أو روح عظيم كما وصفناه
في كتابنا عنه بعد مقتله ، ولكن المؤيدين لمذهبه والمعارضين
له متفقون على انه رجل برهمى (١) في كل قطرة من قطرات
دمه وكل باعث من بواعث روحه : أساليبه برهمية ووسائله
برهمية ومثله العليا برهمية وصيامه ومقاومته السلبية
ودعوته الى الاهمسا من صميم النحلة البرهمية ، وغايته
من حركته ان يجعل الهند « رام راج » أى مملكة الاله
« رام » رب البراهمة ، وهو الرب الذى انطلق لسانه بدعائه
ساعة أصيب برصاص الجانى المعتدى عليه

وان هذه الزعامة المستغرقة في البرهمية لتستدعى
بطبيعتها زعامة أخرى تقابلها وتشبهها في تمثيل قضيتها
والعمل بروحها في أداء رسالتها ، فلم يكن مع قيام غاندى
مناص من قيام جناح أو من يحل في محل جناح

(١) كان غاندى جينيا من طائفة الجينية التى خرجت من بين البراهمة
لاصلاح بعض معتقداتهم ، ولكننا نطلق البراهمة كما أسلفنا في هذه
الرسالة على كل من ينتمى الى الكثرة الغالبة من الهنود غير المسلمين

وقد كان استقلال الرأى يدفع بجناح الى مخالفة المؤتمر
ومخالفة العصبة الاسلامية فى وقت واحد

كان يخالف المؤتمر فى سياسة غاندى المستفرقة فى
البرهمية ، وكان يخالف العصبة وجمهرة المسلمين الهنود
فى حركة الخلافة ، لأنه زاول السياسة ومسألة الخلافة تكاد
تلفظ أنفاسها ، واشتد حزنه فى أبان حركة الخلافة لضياع
هذا الجهد فى غير طائل ينفع مسلمى الهند أو ينفع الخليفة
والخلافة ، فهجر الهند وأوشك أن يعتزل السياسة وراح
يقيم فترة فى البلاد الانجليزية الى أن تهدأ السورة وتثوب
الأمور الى قرارها

فأما خلافه مع حزب المؤتمر فلم ينحسم ، وأما خلافه
مع العصبة فقد انحسم بانقضاء اللجاج فى مشكلة الخلافة ،
وأصبح مصر الخلافة معززا لقيام دولة اسلامية مستقلة فى
البلاد الهندية ، فلا يجتمع على مسلمى الهند ضياع الخلافة
وضياع الاستقلال الى آخر الزمان

الأمل الأكبر

لا جرم يدرك الشاعر الملهم محمد اقبال أن الرجل قد
خلصته الحوادث ومحضته التجارب ومحضته آراؤه وحصافته
لمهمة فريدة لا يضارعه فى الاستعداد لها أحد من أبناء
عصره ، فذكره غير مرة أنه هو الأمل الأكبر لقيادة الحركة
الاسلامية وبناء صرح الدولة المرجوة ، فكتب اليه قبل قيام
الباكستان بأكثر من عشر سنوات يقول له : « اننى أعلم
أنك رجل جم المشاغل ، ولكنى أرجو ألا تضجرك كتابتى

اليك حيناً بعد حين ، اذ أنت اليوم المسلم الوحيد في الهند
الذى يحق للأمة كلها أن تتطلع اليه لقيادتها في هذه الزوبعة
التي تهب على شمال الهند الغربية ، واننى لمبلغك اننا نعيش
فعلاً في حرب أهلية لولا الشرطة والجيش لعمت في مثل لمح
البصر »

وذاك ان الشاعر الملهم على غيرته الدينية كان يأنف من
استجداء المعونة للخلافة ، ويقول عن الوفود التي تؤم
الغرب لطلب هذه المعونة انها ذهبت تحمل « الكوز » لتجمع
فيه فضلات المحسنين !

ومن طرائف هذه القضية أن « الاسم » الذى تسمى به
قد وجد لها في ابانه ، (سنة ١٩٢٣) فسماها « رحمة على »
ارض الطهر واتخذ هذا الاسم من حروف أسماء الأقاليم
التي يراد تكوين الباكستان منها ، وهى بنجاب واسام
وكشمير وسند وتليها « تان » من اسم بلوشستان

وقد قيل بحق ان الباكستان دولة خلق اسمها قانونى
والهمها ضميرها شاعر واقام لها بنيتها التي تحمل اسمها
وضميرها قائد ، او قائد أعظم ، هو جناح

وخير تلخيص للموقف قبل قيام الباكستان بأشهر
معدودات أن نرجع الى حديث للقائد الأعظم أفضى به الى
مندوب صحيفة « المصور » قبل انتهاء سنة ١٩٤٦ ببضعة
أيام يذكر فيه المشابهات بين قضية الهند وقضية مصر
والمناقضات بينهما ، وفيه يقول : « اذا لم يتحقق الباكستان
في الهند فان الشرق الأوسط كله - وبخاصة مصر -
سيكون في خطر من التوسع الهندوكى الاستعماري المنتظر ،

وسيتخذ هذا الاستعمار الهندوكى طابعا اشد خطرا وشناعة
من الاستعمار البريطانى فى القرن التاسع عشر واولل القرن
العشرين «

ثم قال : « اذا لم يوافق الهندوكيون على مشروع
الباكستان فلن نشترك معهم فى الجمعية التشريعية التى
ينادون بها . أما الكونجرس الهندى المقترح لتوحيد الهند
تحت حكومة مركزية ، فمشروع استعمارى محض ، يحتمل
كثيرا ان يهدد منطقة الشرق الأوسط كلها بالخطر ، بحجة
انها المجال الحيوى والسوق القريبة للمنتجات الهندوكية ،
على طريقة المرحوم هتلر ! »

واستطرد قائلا : « ان اعدل حل للقضية الهندية هو
ايجاد دولتين هنديتين احدهما منفصلة عن الاخرى : الاولى
مسلمة فى الشمال الغربى والاخرى هندوكية فى الشمال
الشرقى ، يتبادل بينهما السكان حتى لا يكون فى ايهما قلة
طائفية ويقوم بينهما اساس للتفاهم المشترك وتبادل المعونة »

واشار الى وحدة وادى النيل فقال : « ليس ثمة تعارض
بين دعوتى هذه الانفصالية ورضائى عن اتحاد وادى النيل
ولا عن الاتحاد بين مسلمى مصر واقباطها ، لاتفاق اللغة
والعادات والتقاليد بين شطرى الوادى ، فضلا عن الشعور
والتشابه العجيب فى تكوين المصرى والسودانى ، ولكن
يدعو الى الانفصال بين المسلمين والهندوكيين الاختلاف فى
كل شئ حتى فى الأكل ، فان الهندوكى لا يريد المسلم ان
يأكل لحم البقرة التى يعبدها

» واذا كان الأقباط فى مصر يعيشون فى صفاء ووثام مع

المسلمين فان الأمر بين المسلمين والهندوس مختلف جدا ،
لأن الأقباط يؤلفون عشرة أو خمسة عشر في المائة من مجموع
السكان الذين لا يجاوزون عشرين مليونا . أما مسلمو الهند
فهم حوالى مائة مليون ويستطيعون أن ينشئوا دولة قوية ،
ومساحة مصر صغيرة بخلاف الهند فهى أكبر من القارة
الأوربية ومن السهل أن تنقسم الى دولتين عظيمتين ، وفى
الاسلام والمسيحية تسامح ولا تتجاوز الفروق بينهما
شؤون العبادة الخاصة ، أما الديانة الهندوسية فهى التى
تسير الهندوس فى كل شؤون حياتهم ، وبينها وبين الأديان
السماوية المعروفة فوارق كبيرة جدا تحمل فى ثناياها كل
أسباب النزاع والخصومة »

مهمة غير سهلة

مهمة وجدت قائدها وقائد وجه مهمته ..

تهياً لقيادتها وتهيأت لقيادته خلال سنوات متتابعات
أبانت فيها الحوادث ما يلزم ومن يلزم : ما يلزم من العمل
ومن يلزم لانجاز ذلك العمل ، وانتفى من الوسط كل باعث
من بواعث القيادة التى تحاول أن تقنع بغير ما يوجبه الواقع
من براهين الصديق فى الاقناع

هذا كما أسلفنا غير مرة هو تفسير الإعجوبة النادرة فى
قيادة القائد الأعظم : أعجوبة قائد للجماهير يخاطبها بلهجة
كأنها لهجة العالم فى المصنع أو لهجة القاضى فى سجلات
الأحكام

لكن الفارق بعيد بين مهمة مهياة ومهمة ممهدة مذلة
ان المهمة الممهدة سهلة مذلة المصاعب تتطلب من العامل

لها جهد اتمام وتكملة ، لا جهد تأسيس وانشاء
أما المهمة المهيأة فقد تكون أعسر مهمة يتولاها صاحبها ،
وكل ما هنالك أنه يتولاها هو ولا يتولاها غيره ، لأنه أقدر
على مصاعبها من الآخرين

كانت قضية الباكستان مهمة مهيأة لقيادة جناح ، ولم
تكن مهمة ممهدة له أو لغيره من القادة

كانت عظمة المصاعب كأعظم ما تكون المصاعب في اقامة
الدول ، وغاية ما هنالك انها المصاعب التي وجدت صاحبها
المستعد لها المقتدر على انجازها ، بما اختص به من ملكات
ومن صفات ، وأهمها الصدق الصراح

كان شعور المسلمين بالحاجة الى الباكستان درجات ،
فليس أصحاب الكثرة في أقاليمهم كأصحاب القلة فيها ..
أصحاب القلة في أقاليمهم أشد حاجة الى الدولة المستقلة ،
ولكنهم سينتقلون من بيئاتهم التي تعاقب عليها آباؤهم
وأجدادهم ، وسينتزعون أنفسهم انتزاعا من المولد العزيز
ومن مورد الرزق ومن مآلف الصبا والشباب ..

وأصحاب الكثرة في أقاليمهم أقل حاجة الى الدولة
المستقلة ، ولكنهم يعاشرون قلة من البراهمة المتهوسسين
بالعصبية الدينية ، فيلمسون على قرب بوادر النقمة وقلة
الأمان ، ويهمهم أن يخلص لهم ضمان دائم كضمان الباكستان
والمسلمون بعد مذاهب وطوائف : سنيون وشيعة
واماميون واسماعيليون ومن طائفة القادياني أو طائفة
الفرائض أو غير ذلك من طوائف الاثمة والدعاة

وهم على هذا متفاوتون في الغيرة والحماسة ، متباينون في العمل للدولة الجديدة ، يتساءلون على أى أساس تقام ، وإلى أية غاية تهدف ، ومتى يكون البدء بتوطيد الأساس والهدف إلى الغاية

هل تكون دولة مدنية أو دولة الهية ، وهل تكون كذلك دفعة واحدة أو على تدرج وأناة ؟ وعشائر البادية والجبال ما شأنها ؟ هل تحكم حكما عصريا أو تحكم بنظامها الموروث الذى تتغير الدول ولا يتغير ؟

واللغة - لغة التعليم والعبادة - كانت هى أيضا مشار الخلاف والاشاعة المتناقضة : هل تفرض الاردية وحدها وتلغى البنغالية أو تبقى البنغالية للتعليم والمعاملة فى بعض الجهات وتعم الاردية جميع الجهات

نوازع ودوافع تضطرب فيها العقول والظنون وتتضارب فيها الأمزجة والاهواء ، ولاسيما فى الفوج الأول قبل الاستقرار والطمأنينة وقبل جلاء النيات والغايات

واقترنت هذه العوامل الطبيعية بعوامل أخرى غير طبيعية من تلفيق الدسائس والنفاق، فكانت هناك جماعات اسلامية ظاهرها الخدمة العامة وباطنها خدمة الأجورين للسياسة الاجنبية ، وفرصتها هى هذه الفرصة فى أوائل الحركة بين المتشابهات والمتناقضات ، وبين مواقع التهم ومطامح الاطماع

وعجيب ، أوليس بعجيب على الوجه الذى تختاره ، أن يتعرض خادم الباكستان الاكبر فى معترك هذه الظنون

والنوازع الجريمة اغتيال لم يتعرض لها عدو من أعداء
الباكستان الدخلاء أو الأصدقاء في البلاد ، وأن يكون مدبر
اغتياله أحد المدينين له بنعمة الحرية والانقاذ

حدثت هذه المحاولة - محاولة اغتيال جناح - في صيف
سنة ١٩٤٣ والقائد عائد الى بومباي من احدى رحلاته ،
وأذاعت الصحف نبأ عودته وموعد وصوله ، فذهب فتى من
جماعة « خاكسار » يتربص به عند وصوله ، ولم يتمكن من
مقاربته لاشتداد الزحام في استقباله ، فقصد الى قصره
ساعة الغداء ، وكأنه علم من قبل انها ساعة الراحة لمعظم
الخدم ما عدا القائمين باعداد المائدة للقائد الأعظم وضيوفه ،
فتلقاه بواب القصر بالترحاب كما يتلقى الزوار وقاده الى
الكاتب الخاص الموكل بالاستماع الى من يطلبون المقابلة ،
ودخل جناح المكتب في هذه اللحظة فرأى الفتى وسأل كاتبه
عنه فأبلغه ما سمعه منه وانه يرغب في محادثته لمسألة
هامة . فأمر جناح كاتبه أن يعطيه ورقة يكتب فيها كل
ما يطلبه ويبلغه بعدها عن موعد يلقاه فيه لاتمام حديثه ،
واذا بالشباب يهجم على القائد العام ويهم بأن يطعنه في
صدره بمديّة أخرجها من طيات ثيابه ، وتمكن فعلا من
اصابته بجرح غير ذى بال ورفع يده ليتم فعلته فأدركه
البواب قبل أن يعيد الكرة واعتقله وهو يصيح : « دعونى
دعونى .. لست مأجورا .. ان شيخى يأمرنى بقتله .. »

وقد حوكم الفتى وحكم عليه بالسجن خمس سنوات ،
وتبين أنه ينتمى الى تلك الجماعة جماعة خاكسار ، أى جماعة
الارضيين أو الترابيين الذين تسموا بهذا الاسم تواضعا

واظهارا للفقر والمتربة ، ولهم نظام فاشى ونزعة شيوعية ،
ورئيسهم عناية الله المشرقى من خريجى جامعة كمبردج ، انشا
الجماعة فى البنجاب سنة ١٩٣١ وحلت جماعته سنة ١٩٤١
واعتقل كما اعتقل غيره من رؤسائها ، ثم أفرج عنه فى
السنة التالية بمساعى العصبة الاسلامية وشفاعة القائد
الاعظم ، فجوزى على هذه الشفاعة بعد سنة واحدة بتدبير
تلك المؤامرة للقضاء عليه

تلك بعض المصاعب الشعورية او النفسانية التى كان
على القائد العام أن يعالجها ويصرف أذاها فى سبيل تأسيس
الباكستان

والمصاعب المادية فى غنى عن البيان ، لانها تشمل فيما
تشمله تنظيم المواصلات لنقل المهاجرين الى الباكستان
والمهاجرين منها ، واعداد المساكن واعداد الاعمال ومرافق
المعيشة لكل ساكن على حسب صناعته وموطن تلك الصناعة
من الدولة الجديدة ، والانفاق على الدولة من خزانة لا مال
فيها ولا مورد لها بعد من الضريبة أو الانتاج أو القروض
الميسورة ، ويكفى فى تقريب هذه الصعوبات الى الازهان
أن نستعيد آراء المعقبين على اقتراح انشاء الباكستان عند
شيوعه وتسامع الناس به فى أقطار العالم لأول مرة ، فقد
كان تعقيبهم جميعا يتلخص فى كلمة واحدة هى كلمة
« مستحيل »

وربما علم جناح من هذه المصاعب ما لم يعلمه غيره ،
وربما كان جناح أولى من غيره بالحكم على المشروع بالاستحالة ،
لو كان مجرد العلم كافيا لتقدير الاستحالة ونقض اليدين
من الفكرة منذ اللحظة الأولى

الا أن الأب الذي ينظر الى ابنه المريض بالداء المعضل
الميتوس منه يحكم عليه حكما غير حكم العواد وغير حكم
الاطباء أنفسهم ، وان كانوا من صانعي المعجزات

ان الأب يعرف هنا ما لا يعرفه العواد ولا يعرفه الاطباء :
يعرف ان ابنه يجب أن يعيش ولا يقصر همه على أن يسأل:
هل سيعيش أو لا يعيش ؟

وليس تصويرنا لتقدير المصاعب على هذه الصورة في
نظر القائد الأعظم تصويرا نعتمد فيه على التخيل أو
تشبيهات المجاز

كلا ! ان البرنامج العملي الذي حفظته أقوال القائد العام
ومساعيه وتمهيداته تدل دلالة غير مقصودة على أن كلمة
« الواجب » هي مفتاحه الوحيد الذي يفتح به المغلقات ويقتحم
به السدود ويذل به العقبات

فاذا سأله سائل : هل تذلل هذه المصاعب أو لا تذلل
كان جوابه الأول : هل هناك محيد من تذليلها ؟ فان كان
تذليلها هو الواجب الوحيد فلتذلل ولتخلق وسائل التذليل
واحدة بعد أخرى حتى تزول المصاعب من الطريق الذي
لا محيد منه وليس عنه حول ، فانما النكول عن الواجب
هنا أصعب من الهجوم عليه واطراد السير في طريقه على
عجل أو على مهل ، وهل عنه حول أو منه محيد ؟

حادثة الصحفي الخبير بالقضية الهندية بيفرلى نيكولاس
صاحب كتاب حكم على الهند فسأله : « ان أعم الاعتراضات
التي توجه اليك من نقادك انك لم توضح الباكستان توضيحا
دقيقا ، وان هناك تفصيلات جمة تتعلق بالدفاع والمرافق

الاقتصادية وطوائف الاقليات أهملتها وتركتها عمدا غامضة
مبهمة ٠٠٠ فما قولك فى هذه الاعتراضات ؟ وهل يبدو لك
انها من قبيل النقد المنصف المعقول ؟ »

قال جناح : « انها ليست من الانصاف ولا من حسن
الفهم للأمر ، وبخاصة حين تأتى من انجليزى له أية معرفة
بتاريخه . فان ايرلندة حين فصلت جاءت الوثيقة التى
دونت قرار فصلها فى نحو عشرة أسطر ، نعم عشرة أسطر
من الحروف المطبوعة لتسوية نزاع معقد لا يصدق العقل
مبلغ تعقيد ، قد سمم السياسة البريطانية عدة قرون ،
وتركت جميع تفصيلاته للمستقبل ، وما أقدر المستقبل من
فيصل جدير بالاعجاب فى كثير من الاوقات ! وها أنا ذا
قد أعطيت العالم من البيان ما يزيد كثيرا على عشرة أسطر
لبیان المبادئ والوقائع التى تدور عليها قضية الباكستان ،
ولكنه من وراء طاقة الانسان كائنا من كان أن يدون فى
الورق تفصيلا سابقا لا يخرم منه حرف عند تنفيذه ، ونعلم
عدا هذا من تاريخ الهند أن هذا التفصيل لا ضرورة له على
الاطلاق ، فأين كان هذا التفصيل حين تقرر فصل بورما
فى مؤتمر المائدة المستديرة ؟ وأين كان هذا التفصيل حين
فصلت السند من بومباى ؟ لم يكن له وجود ، لم يوجد
ولم تكن ثمة حاجة لأن يوجد ، وكان المبدأ المهم فى القضية
ان قاعدة الانفصال تقررت ، ويأتى كل شئ بعد ذلك فى
حينه »

قال بيفرلى : « كيف تصور « الأمر المهم » فى قضية
الباكستان ؟ »

قال : « فى خمس كلمات ٠٠ ان المسلمين أمة ٠٠ فان سلمت هذا وجب ان تسلم تسليم الرجل الاُمين ان حق الباكستان قائم ، ووجب أن تسلمه ولو كانت مصاعبها مائة ضعف المصاعب الماثلة فى الواقع »

قال الصحفى : « أتنظر الى الناحية الدينية حين تقول ان الباكستان أمة ؟ »

قال جناح : « بعض النظر لا كله ٠٠ ولتذكر ان الاسلام ليس عقيدة وحسب ، بل هو آداب سلوك عملية واقعية ، واننى لا أنظر الى الناحية الحيوية ، والى كل شىء ذى بال فى حياة الانسان ، اننى لا أنظر الى تاريخنا والى أبطالنا والى فنوننا ، والى عمائرنا وآثارنا وموسيقانا وقوانيننا وفقه شريعتنا »

وسكت الصحفى يكتب ، وتركه القائد يكتب لحظة ثم قال : « فى جميع هذه الشؤون نظرتنا لا تختلف وحسب بل تناقض النظرة البرهمية . نحن أناس مختلفون . مختلفون فى الاسماء والملابس والاطعمة ، مختلفون فى الحياة الاقتصادية وفى مثل التربية والتعليم ، وفى معاملتنا للنساء ، وفى مسلكنا مع الحيوان ٠٠٠ وخذ اليك مسألة البقرة الأبدية ٠٠٠ نحن نأكلها والبراهمة يعبدونها ، وقد يخطر للانجليزى أن هذه « العبادة » تقليد من التقاليد التى تصلح للفرجة ، وبقية من تراث الايام الحالية . لكن الأمر على نقيض ذلك . ومنذ أيام فقط أصبحت مشكلة البقرة فى مدينتنا هذه احدى مشاكل الاُمن العام ٠٠٠ وما مشكلة البقرة بعد الا واحدة من ألوف »

ثم صمت لحظة ونظر الى الصحفي سائلا : « ماذا كتبت؟ »

قال : « انما كتبت « ان المسلمين أمة ٠٠ »

قال : « وأنت على يقين من صدقها ؟ »

قال : « نعم ! »

فقال جناح وعلى فمه ابتسامة : « فأى سؤال بعدها

تسأل ؟ »

قال الصحفي : « أول سؤال اقتصادى : فهل المسلمون

عسيون أن يصبحوا أغنى أو أفقر بعد قيام الباكستان ؟

وهل فى نيتكم فرض مكوس بينكم وبين أرجاء الهند

الآخري ؟ »

وأعرض جناح عن الجواب ليسأل كما قال على سبيل

التغيير : « هبهم سألوكم ماذا تفضل : انجلترا غنية فى

حكم الجرمان أو انجلترا فقيرة فى حكم نفسها ؟ »

فأجاب الصحفي قائلا ومعرضا أيضا عن الجواب : « قلما

أحتاج الى جواب »

فعاد جناح يقول : « أولست ترى اذن أن سؤالك سمل

مرجوع ؟ » ان المثل الأعلى أمامنا أرفع من المتاع الشخصى

والراحة الموقوتة ، والمسلمون أمة مخشوشنة دءوب صابرة ،

فاذا كان قيام باكستان وشيكا أن يزيدهم قليلا من الدأب

والنحافة فلا شكاية ، ولكن ما بالها تزيدهم دأبا ونحافة ؟

وماذا هناك مما يوحى الظن بأن هبة القومية ستوقر كواهل

الأمة من جانب الثروة الاقتصادية ؟ ان أمة مستقلة عدتها

نحو مائة مليون ، قلما يقع فى الحاطر ، وان كانوا عاجلا

لا يملكون كفايتهم ولا يحسنون الصناعة ، انهم يصيرون الى حال أسوأ من حالهم وهم مبعثرون غير منظمين تحت سيادة مائتين وخمسين مليوناً يستغلونهم ، وانه لما يعينى تصوراً أن يقال ان الباكستان استحالة اقتصادية بعد معاهدة فرساي ، فان الأدمغة الكبار التى قطعت أوربة قطعاً مشتتة مزرية بين حدود ملفقة متقاطعة لهى آخر من يحق له أن يكلمنا فى مصاعب الاقتصاد وهى لدينا أيسر من ذاك . . .

انها اذن مهمة غير سهلة وغير ممهدة ، وليست هى كذلك فى رأى صاحبها ولا فى رأى أحد من المتطلعين اليها من داخلها أو خارجها ، ولكن الباكستان ينبغى أن توجد ولو كانت المصاعب التى تعترضها مائة ضعف مصاعبها ، لان وجودها واجب لا محيد عنه ، وبهذا المعيار يوازن جناح بين كفة المصاعب وكفة الواجب . أما سائر ما فى الحديث المتقدم من الموازنات بين الأزمات والحلول فى اقامة الدول الناشئة شرقاً وغرباً فهو آية أخرى على القضية التى تهيات لصاحبها وتهيأ للاضطلاع بها على بعدها من السهولة ومن التمهيد

أسيرة وطفولة

أسرة القائد

أسرته من أصل برهمي ، وقد أسلم أحد أجداده منذ قرن متحولاً من البرهمية الى النحلة الاسماعيلية ، وهي نحلة لها دعاة عاملون ذوو نشاط وذكاء عملوا في الهند الغربية وعلى حدودها منذ ألف سنة ، وكان من دعائهم في تلك البقاع قبل ألف سنة والد الفيلسوف ابن سينا كما هو معلوم

وكأنما شئت الاقدار أن يكون جناح بتاريخه وتاريخ أسرته حجة قائمة على الحقيقة العظمى في تكوين النفس الهندية ، وهي أن الدين قد شغل في هذه النفس مكان كل عاطفة عامة : شغل فيها مكان الوطنية والعصبية والجامعة القومية ، وصبغ فيها الافكار والاذواق والآداب العملية والنظرية بصبغته ، فهو طبيعة أخرى كالطبيعة التي تركبها الفطرة في بنية الجسم والضمير

رأينا فيما تقدم كيف كان الزعيمان جناح وغاندي يتقابلان ، أو يتناقضان، في أساليب العمل ودوافع الحركات السياسية وفلسفة الحياة العامة والحياة الشخصية

ويكاد القائل أن يقول : هو التناقض بين الفطرة الآرية والفطرة السامية ، أو هو الاختلاف بين كيان انسان عريق في الهندية ، وانسان عريق في العربية منتقل الى الهند مع

العرب الذين انتقلوا اليها بعد الاسلام

ويكاد القائل أن يقول انها خصائص الأجناس ، وان المهاتما يعمل فى السياسة بسليقة والقائد الأعظم يعمل فيها بسليقة أخرى

لكنه يرجع الى تاريخ القائد الأعظم فاذا هو برهمى كالمهاتما فى أصوله العريقة ، ويرجع الى ملامح القائد الأعظم فلا يرى هنديا أقوى منه تمثيلا للسمات الهندية وامعانا فى المحافظة على سحناء السلالة وقسماتها وشمائلها هندی فى الهنديين

واختلفت العقيدة فى الأسرة منذ ثلاثة أجيال ، وعاشت هذه الاجيال الثلاثة بعقيدة جديدة بينها وبين الله وبينها وبين الناس : تغيرت نظرتها الى الدنيا وما وراءها، وتغيرت عاداتها فى الطعام والكساء ومقاييسها للأعمال والاخلاق، وجاء العرف الذى لا يقصد ما يصنع ولكنه يصنع ما ليس يصنعه الذين يطيلون القصد والروية ، فاذا بزعيم المسلمين يسمى «القائد الأعظم» واذا بزعيم البراهمة يسمى «المهاتما» ٠٠٠ ولا فارق أصدق ولا أعمق ولا أدق من الفارق بين الزعيمين وبين الأمتين وبين الثقافتين فى عقلية الواحد وعقلية الجماعة

وكأنما شاءت الأقدار من جانب آخر أن يكون جناح بنحلته الدينية صالحا للمهمة السياسية التى تصدى لها وقادته حوادث زمانه اليها ، فان القدرة على التنظيم وتوجيه الحركات السياسية قديمة فى الاسماعيليين ، وسماحتهم فى الاحاطة بالجمهرة العامة والنخبة المختارة معا قد أصبحت تقليدا من تقاليدهم التاريخية ، وقد بلغت هذه السماحة

غايته في عصر الجامعة الإسلامية والحرية الفكرية ، وبلغت غاية غاياتها في جناح نفسه ، فقد كان يلغى كل تسمية طائفية تطلق على المعاهد العامة ، وقد غير أسماء بعض المعاهد لأنها تشير الى فروق بين نحلة ونحلة من النحل الإسلامية ، وجاء انتماؤه الى الاسماعيليين النزاريين - مع هذه السماحة التي تسع الناس جميعا - مرجحا قويا لزعامته ومزيلا للخوف من كثرة الطائفة وانتشارها . فان الاسماعيليين النزاريين قلة صغيرة في الأئمة الإسلامية الهندية ، وقد ذكرنا الاطمئنان الى زعيم ينتمى اليها باطمئنان الأئم في أوربة الى اختيار ملوكها من أسر الممالك الصغيرة ، لان هذا الاختيار أمان من غلبة الأقوياء على الضعفاء ، وكذلك أحس المسلمون - على غير قصد ولا تدبير - انهم يطمئنون الى زعامة رجل يعول على الجميع ولا يستأثر بسلطان طائفته على مقاليد الجاه وانسطوة ، فهو أهل لخدمة الجميع بتأييد الجميع

طفولته

نشأ جناح في أسرة برهمية أسلمت في القرن الماضي ، وانتقل جده بعد فتنة سنة ١٨٥٧ بخمس سنوات الى بومباي ثم كراتشي ، وكان أبوه « بونجا جنه » ثاني أبناء أبيه يعمل في شركتهم التجارية واحدا من مديريها الذين يشتركون في ادارتها لاتساع نطاقها ورواج أعمالها ، وكان معظم أعمالها في تصدير الجلود وملحقاتها ثم لحق بها الكساد من جراء القلاقل السياسية والاضرابات الاقتصادية قبل أن يتم جناح تعليمه في انجلترا حوالى سنة ١٨٩٧ و « محمد علي » هو الولد الثاني لأبيه ، ولد في الخامس

والعشرين من شهر ديسمبر سنة ١٨٧٦ ، وتعلم دروسه الأولى فى مكتب من مكاتب التعليم بكراتشى ، ثم انتقل الى بومباى لاتمام تعليمه فى مدرستها الابتدائية وتدرج منها الى مدرستها العالية التابعة للجماعة الاسلامية ، ثم عاد الى كراتشى لينتظم فى مدرسة السند العليا ، وحصل على الاجازة التى ترشحه للتعليم الجامعى من معهد البعثة الكنسية المسيحية سنة ١٨٩٦ وهو فى السادسة عشرة من عمره

والاخبار المحفوظة عن الطفل « محمد على » جد قليلة، ولا يروى عن أيامه فى المدارس الاولى والثانوية غير النزر اليسير ، ولكنه على نزارته يدل على طفولة نجبية مجتهدة ، وعلى ذكاء المعنى يلفت النظر ويوحى الى أصدقاء أبيه من الطبقة الحاكمة انه أهل للتفوق فى التعليم العالى وان مدارس الهند فى ذلك الزمن لا تكفى لتثقيف ملكاته واستيفاء تعليمه ، فقد كان أبوه يعده للعمل التجارى ويقنع بنصيب الشاب الهندى من العلم فى المدرسة الثانوية ثم تدريبه بعد ذلك على مصاحبته فى التجارة الى أن يستقل برأس مال يغنيه أو يشاركه فى ادارة تجارته الواسعة ، ولكن صديقه السير فردريك جرافت لمح فى الصبى الناشئ مخايل ذكاء نادر يرشحه للمراكز العليا فنصح لأبيه غير مرة أن يرسله الى احدى الجامعات الامريكية ، واختار له دراسة الحقوق والعلوم الادارية لانها هى « المعرفة » اللازمة لمنصب الرئاسة فى الحكومة

وفى كتاب « نوادر مشرقة فى حياة القائد الأعظم »

ل مؤلفه الاستاذ صديقى قصة رواها عن سيدة من كبار سيدات الأسرة تنبىء عن ولع شديد بالقراءة واستيعاب الكتب غير المدرسية شهدت بواده فى الطفل جناح ولما يبلغ الثامنة من عمره

قال : « زارت السيدة منزلهم بعد غيبة طويلة ، ولم تمض عليها غير أيام قليلة حتى لحظت ان النور يتأخر بالليل فى حجرة الاطفال ، فخطر لها ان الصغار ناموا قبل أن يطفئوا المصباح ، وقصدت الى الحجرة لاطفائه ، ولكنها وجدت وهى تخطو الى داخل الحجرة ما لم يكن لها فى حساب : وجدت أخوة جناح وأخته نياما وهو جالس مستغرق فى القراءة ، وأدهشها أنه فى مثل تلك السن الباكرا يغوص فى مطالعته حتى لا يتنبه لدخولها ، وسكتت لحظة ثم بدا لها أن تفتاحه الحديث ، فقالت مدلة : ماذا يسهرك الى هذه الساعة يا جنيح ؟

فراعتها أن يرد عليها الصغير جناح قائلا : « سيدتى .. أرجوك أن تخفضى صوتك قليلا »
قالت : « لمه ؟ »

قال : « ان أخوتى مستغرقون فى النوم ولا أحب أن أقلقهم »

وكان هو يتكلم هامسا حتى اضطرت السيدة أن تتقدم خطوات أخرى الى المائدة التى كان يجلس عليها لتسمع كلماته ، وسألته : « ما بالك تحجب نصف المصباح ؟ »

قال : « اننى أفعل ذلك دائما لا بعد الشعاع عن أعين الصغار »

قالت السيدة : « أتعلم كم الساعة الآن ؟ »
قال : « نعم يا سيدتى ، ولكن السهر الى هذه الساعة
مألوف عندى »

قالت : « أولا تكفيك ساعات النهار للمطالعة ؟ »
قال : « كلا ! بل أنا مع قراءتى بالليل لا أجد الوقت
كافيا لمطالعة الكتب التى أريد الاطلاع عليها، وأحسب اننى
لن أصبح شيئا مذكورا فى الدنيا بغير القراءة »
قالت : « والى متى تريد أن تواصل السهر ؟ ألعك تنوى
أن تسهر الى الصباح ؟ »
قال : « كلا يا سيدتى !.. انما هى ساعة أخرى ثم أنام »



ان هذه القصة جديرة بطفولة جناح ، ومنها نعلم اصالة
الكياسة والأدب فى طبعه ، ونعرف ما وراء عارضته القوية
التي كانت تسعفه فى الاستشهاد بالكلمة الملائمة لساعتها،
والتي كانت تمده بالقدرة على التعبير بغير تلجلج ولا انحراف
عن الهدف السريع حيث كان

ان وراء تلك العارضة القوية محصولا غزيرا من المطالعة
والاستظهار ، ووراء الرجولة التى اشتهرت بالكياسة الى
أخريات أيام الشيخوخة ، طفولة شبت على الكياسة الأصيلية
فى الطباع : كياسة المبالاة الحقة بشعور الآخرين والحرص
الشديد من الإيذاء والإساءة ، لا مجرد الكياسة فى الزى
والحركة والإشارة ، وهى على الأبعد الأقصى كياسة ثياب

وما يعلم من أخبار تعليمه في شبابه يعزز هذا النزر
اليسير الذي روى عن طفولته الباكرة ، سواء في أدب
الاطلاع أو أدب الاجتماع



حياة العامة

المرحلة الاولى

تعددت نظم التربية التى تفتح عليها ذهن جناح الصغير قبل حصوله على اجازة التعليم الثانوى فى السادسة عشرة من عمره

تعلم فى مكتب اولى من المكاتب التى تتابع النظام المألوف فى تعليم الصغار فى الشرق منذ عشرات القرون ، ثم تعلم فى مدرسة حديثة تابعة لجماعة اسلامية ، ثم تعلم فى مدرسة حديثة تابعة لجماعة مسيحية ، ثم تعلم فى الجامعات الانجليزية وتلقى خارج الجامعات ما يتلقاه الشاب فى ذلك العصر من المعارف العامة الميسرة لمن يختلفون على الاندية واصحاب الآراء

وهذا التباين فى نظم التعليم يضر بعقل الطفل اذا تناقضت النظم وتضاربت ومحا بعضها ما يثبت البعض الآخر ، ولكنه يفيد اذا تنوع فى غير تناقض وتضارب ، وقد يعود الطفل ان ينظر مبكرا الى تعدد الجوانب وتباين وجهات النظر ، ولا سيما الطفل الذكى الموهوب المطبوع على حب المعرفة والتوسع فى الاطلاع

وقد كان جناح محبا للمعرفة متوسعا فى الاطلاع منذ طفولته الاولى كما علمنا من بعض اخباره فى نحو الثامنة من عمره ، الا أن هذه الاخبار لم تذكر لنا موضوعاته التى كان

يفرم بمطالعتها في تلك السن الفضة الباكرة ، ولكنها على الأرجح من غير القصص وكتب التسلية الصبانية ، لأن الطفل الذى يطمح الى أن يكون شيئا فى الدنيا كما روت عنه قريته الكبيرة لا يتوهم أن كتب التسلية عون له على هذا الطموح ، ولا نحسب أن اللغة الكوجراتية فى أواخر القرن التاسع عشر كانت تشتمل على زاد من القصص وكتب التسلية يحسب فيها حساب الاطفال الصغار

على أن موضوعاته التى أولع بها فى انجلترا قد تنبىء عن الموضوعات التى كان يجنح اليها بتفكيره وميول نفسه منذ طفولته الاولى ، وأوفر هذه الموضوعات نصيبا من اقباله وعنايته دروس القانون والادب ومراجع التاريخ من ناحيته السياسية على الخصوص

كان يتعلم القانون رغبة واستعدادا لا لمجرد التوسل به الى مناصب القضاء والادارة ، وكان ذهنه من أذهان الفقه والمحاماة والفصاحة الخطابية طبعا وفطرة لا تعلما ومراسا بالصناعة

وكان غرامه بالادب شغلا شاغلا يكاد أن يتفرغ له لولا قدرته على تنظيم دراسته وتقسيم وقته ، فاشترك فى ناد يدرس أعضاؤه روايات شكسبير قراءة وشرحا وتمثيلا ، ومثل بعض الشخصيات فى رواياته التاريخية وغير التاريخية وراض لسانه وحركاته على الالتقاء المسرحى حتى لزمته هذه العادة فى مرافعاته وخطبه ، فلو حظ عليه أنه يسترسل فى الالتقاء الفنى على غير انتباه منه ، وكان خصومه يفتنمون هذه الفرصة فينعتونه بوصف الممثل قدحا فى آرائه

السياسية أو حججه القانونية ، وهو مطعن سهل رخيص
قد تسوغه اشارات الرجل وحركاته بحكم العادة ، ولكن
ليس في أقواله ومعانيه جميعا ما يسوغ ذلك المطعن لمن
ينصفون في النقد والانتقام

وقد لزمته عادة الالتقاء الفنى من أوائل أيامه في الحياة
النيابية الى أخريات أيامه في الزعامة واقامة الدولة ، وأفحم
مرة أحد الأعضاء الانجليز في الجمعية التشريعية أثناء
المناقشة الحامية على الاتفاق التجارى بين بريطانيا العظمى
والهند ، فقال العضو الانجليزى - واسمه السير جيمس -
ان الاستاذ جناحا كوكب لامع : كوكب يشبه جريتا جاربو
في ملكاته التمثيلية ، فأخذ جناح يكرر آراء السير جيمس
الفاجعة ووعيده بهجوم اليابان واحجام الدولة البريطانية
ومستعمراتها عن معاملة الأسواق الهندية ، وقال : لعل
صاحبنا لا يحسن كلاما غير الانذار بالفواجع . انها ملكة
جديرة بممثلة المآسى مارلين ديتريش . . . وان هذه الفاجعة
نفسها لمأساة !

وكان هذا في سنة ١٩٣٩ أى بعد عودته من البلاد
الانجليزية بأكثر من أربعين سنة

ولم يكن القاؤه الفنى كل ما بقى من عاداته منذ دراسة
الادب والاندماج في الجو الشكسبيرى أو جو الشعر المسرحى
على الاجمال ، بل كان عرض التاريخ عرضا حيا أحد الفوائد
الفكرية والنفسية التى غنمتها قريحته اليقظى من أدب
شكسبير ، وكانت سرعة الشاهد الادبى على لسانه تارة من
كلام شكسبير وتارة من كلام بروننج وزملائه في عصره



محمد علي جناح في شبابه

احدى الفوائد التى تصلح لمواقف الخطابة والمساجلة ، وكانت فيما عدا ذلك منصرفا حسنا له عن هموم الحياة الخاصة ومزعجات السياسة كلما ضاقت حلقاتها ، وكثيرا ما تضيق وعرف زملاؤه عنه فى لندن انهم اذا بحثوا عنه فلم يجدوه تفقدوه فى مكتبة المتحف البريطانى حيث يجد بغيته من أسفار التاريخ ونسخ المراجع النادرة فى السياسة العصرية والسياسة الغابرة ، وكانت ساعاته فى لندن مقسمة بين الجامعة ومكتبة المتحف ونادى شكسبير وواجبات المجتمع التى لم ينسها قط طول حياته ، ومنها زيارة اخوانه من أبناء الهند وأصحابه وأصحاب أسرته من الانجليز

وقد وصل الى انجلترا وهو فى السادسة عشرة وعاد منها الى وطنه وهو فى العشرين ، وبدا اتصاله بالحياة العامة فى هذه الفترة على سنته التى نصح بها الطلاب فى مثل سنه بعد اشتهاره والاعتراف بزعامته ، وسنته هى ان الاهتمام بالمريض غير ادعاء القدرة على علاجه ، وان الطالب يستعد لفده ويخدم وطنه باستيفاء عدته وخبرته ، ولا يخدمه بتعجل العمل قبل أدائه

وكان اول اتصال له بالحياة العامة نشاطه مع زملائه الطلبة الهنود فى ترشيح شيخ الهنود المقيمين بلندن يومئذ - دادا بهاي ناروجى - لاحدى الدوائر البرلمانية ، وهاجه سخطا قول اللورد سلسبورى للشيخ الهندى أنه من السود الملونين . . . مع ان ناروجى كان انصع بشرة من جمهرة الانجليز ، فوقر فى خلدته من ذلك اليوم ان الألوان نفسها ، تتغير فى رأى المستعمرين اذا بدت على بشرة الشرقيين

وقد كان سخطه على سلسبورى من أسباب اعجابه
بغلاستون ، وضاعف اعجابه به مناصرته للقضية الايرلندية
وهى يومئذ قضية متواضعة تقنع بالحكم الذاتى للايرلنديين ،
ولكنها على هذا التواضع كانت تثير نقمة الدولة البريطانية
ويحاربها فريق من الأحرار كما تحاربها كثرة المحافظين ،
ويقول الذين سمعوا خطب جناح أيام الدعوة الى الباكستان
أنها تذكرهم بخطب غلاستون أيام الدعوة الى « الهوم
رول » او الحكم الذاتى للايرلنديين الجنوبيين ، فان قيام دولة
فى شطر من ايرلندة نموذج سابق لقيام دولة الباكستان -
فى شطر من القارة الهندية - واذا جاز فى الجزيرة الصغيرة
ان تحتل حكومتين فأصلح من ذلك للتطبيق العملى قيام
حكومتين تحكم احدهما نحو مائتين وخمسين مليوناً ، وتحكم
الأخرى نحو تسعين



وتعد هذه المناوشات السياسية أثناء الدراسة بانجلترا
حادثاً هاماً فى حياة جناح العامة ، لأنها عينت له مدرسة
السياسة التى يؤمن بصلاحها لتوجيه وطنه فى تلك الآونة ،
وهى مدرسة المعتدلين أمثال ناروجى وجوكهيل وفيروز شاه
وراناد ، وكانت هى المدرسة التى تتوسط فى مسائل العلاقات
بين الهنود والانجليز وبين البرهميين والمسلمين من الهنود
وبين التشبث بالقديم والشطط مع الجديد

ولم تقبل طبيعته مبادئ هذه المدرسة « المعتدلة »
لسهولتها كما توحى صفة الاعتدال أحياناً الى اذهان

المستمعين من بعيد ، فان التوسط بين المذاهب المتطرفة كثيرا ما يسفر عن عداء الجميع واعتزال جميع الأطراف ، ولكنه تقبل مبادئ المدرسة المعتدلة لانه آمن بصلاحها على وعورة سبيلها وكثرة الشروط التي يتطلبها التصدي لأعبائها وتكاليفها ، وكان امتحانه الأول في سياستها أعسر امتحان يعرض للسياسي الناشئ في أول حياته العامة ، وهو موقف الساسة الهنود على تباين آرائهم ونزعاتهم من تقسيم البنغال

كان تقسيم البنغال من معضلات الهند الشائكة التي لا يتأتى الحكم عليها بمقياس واحد ولايسهل على كل سياسي ان يقبلها أو يرفضها جملة واحدة ، لأنها نافعة ضارة ، بريئة الظاهر في بعض جوانبها مدخولة الباطن في جوانبها الأخرى

كانت بحق عقدة تحير الباحث فيها من المسلمين خاصة ، وقد يرفضها الهندي البرهمي بغير تردد ولكنها لا تقابل بالرفض في البيئات الإسلامية بهذه السهولة

أما هذه المعضلة فخلاصتها أن اللورد كرزون حاكم الهند يومئذ قرر تقسيم البنغال الى اقليمين لكل منهما ادارة منفصلة عن ادارة الاقليم الآخر ، وكان عدد سكان البنغال نحو سبعين مليوناً من البراهمة والهنود ، يقيم المسلمون في أصقاعه الشرقية ويضطرون الى ربط أعمالهم ومرافقهم بمدينة كلكتا عاصمة الاقليم كله ، وفي ذلك تعطيل لمصالحهم وإكراه لهم على إخضاع تلك المصالح لفئة من ذوى اليسار البرهميين المسيطرين على العاصمة وعلى الأصقاع الغربية ،

فاذا انتقلت العاصمة في الاقليم الشرقى الى « دكا » خفت هذه السيطرة وتهيأت للسكان المسلمين فرص الاستقلال بالمرافق التجارية والاقتصادية ، وهكذا كان لورد كرزون يعلل مشروعه في تقسيم الاقليم الكبير

الا ان المسألة ذات وجهين ظاهر وباطن ، وهذا هو ظاهرها المعقول . اما باطنها المستور فهو الانتقام من ذوى اليسار الذين كانوا يؤيدون في ذلك العهد حركة الاستقلال والمطالبة بالحكومة الذاتية ويمدون بها بالمال ويتعهدونها بالتشجيع والتحريض ، وهو عدا هذا ضربة مصوبة الى الوحدة الوطنية بين البرهميين والمسلمين ، ومثار للشقاق الدائم بين الفريقين في البنغال يتبعه لا محالة شقاق دائم في سائر الأقاليم

هذا هو الامتحان الاول الذى امتحن به جناح في مدرسته السياسية ، وهى مدرسة المعتدلين ، وانه لامتحان عسير ، أشبه ما يكون بالامتحان الذى زعموا أن القوى الخفية من المردة والجان تختبر به عزيمة الولي حين يريد السيطرة عليها والاحتفاظ بالاسم الأعظم الذى يروضها على الطاعة ، وقد يكون فيه الهلاك . . . وقد تكون فيه السيادة والنجاة

كان هذا في سنة ١٩٠٥ بعد عودة جناح من انجلترا بتسع سنوات ، وكان تقسيم البنغال لعبة بارعة لم يحسب المستعمرون انها سوف تصبح بعد أربعين سنة مبدءا حاسما يقضى على سلطانهم في قسمين اكبر من قسمى البنغال وأخطر ، وهما دولة الهند ودولة باكستان

ومن عبر التاريخ وتقلبات أطواره ان بطل التقسيم

الكبير كان اشد المعارضين لتقسيم البنغال على الرغم من اغتباط المسلمين به واعتبارهم اياه خيرا سيق اليهم دون أن يسعوا اليه.

لقد ظن حكام الهند يومئذ ان الغنيمة اعظم من أن ترفض وأن تكشف ما وراءها من مآرب الاستعمار ، فلم يكثرثوا لاختفاء هذه المآرب وراح رؤسائهم يعلنونها وراحت صحيفتهم ال « ستيتسمان » لسان حالهم في العاصمة تبسطها بغير موارد ، فقالت كما روى شلفنكار Shelvankar. في كتابه عن مشكلة الهند : « ان المقصود بها هو تربية قوة اسلامية في شرق البنغال يرجى ان تكبح تلك القوة المتزايدة في زمرة البرهميين المتعلمين »

ولكن جناحا كان اقوى شكيمة من ان تقتاده الغنيمة صاغرا ، وايقظ بصرا من ان يتناول الطعام من يد الصياد المائل امامه علانية بالمرصاد . وكأنما كان يلحظ بعين الغيب عاقبة هذا التقسيم ، وان الصياد سيخلق منه طعاما آخر ويرجع عن التقسيم بعد حين ليجعل من الضغن ضغنين ومن السخط الجديد مسعرا يلعب به نيران السخط القديم

على أن جناحا لم يخسر ثقة المسلمين بثباته على سياسة المدرسة المعتدلة في معضلة البنغال ، لانهم اعتقدوا اخلاصه وفهموا موقفه على حقيقته وأدركوا انه نظر فيه الى غاية بعيدة : وهي احباط دسياسة استعمارية تنقلب منافعها اضرارا مطبقة تحقيق بالجميع ، فانتخبوه في سنة ١٩٠٩ عضوا للمجلس التشريعي الامبراطوري عن بومباي ، وقابل هذه الثقة بالثابرة على مبدأ الوحدة الهندية والدفاع عن

حقوق الهنود حيث كانوا وعلى اختلاف العقائد التي يدينون بها داخل الهند أو خارجها ، وفي إحدى مناقشات هذا المجلس وقعت المشادة المشهورة بينه وبين اللورد منتو حاكم الهند ، لأنه وصف معاملة حكومة الناطل للهنود المقيمين فيها بالفضاعة ، ونبهه الحاكم الى أن هذه الكلمة ليست من الكلمات البرلمانية التي تسمع من أعضاء المجالس عند الكلام على حكومة أخرى ، فلم يشأ جناح أن يتراجع ولم يشأ كذلك أن يكابر في أدب من آداب التقاليد الرسمية ، ومضى قائلاً : « نعم يا لورد . . . وأراني أنبعث الى استخدام لهجة أقوى لو أنني طاوعت نفسي ، ولكنني لاحظ دستور هذا المجلس ولا أحب أن أخطاه لمحة عين ، الا أنني أقول ان المعاملة التي ابتلى بها الهنود هناك أقسى ما يمكن أن يتخيله المتخيل ، وان الشعور الذي تقابل به في الهند شعور اتفاق واجماع . . . »

وبعد انتخابه للمجلس التشريعي الامبراطوري بسنة وقع عليه الاختيار للوساطة بين نواب البرهمنين ونواب المسلمين الذين اجتمعوا في « الله أباد » للتشاور في قواعد الوحدة

ثم عرضت مسألة الوقف في سنة ١٩١٣ ولم يرض فيها عن مسلك البرهمنين ولا عن مسلك الحكومة الهندية ، وكلف نفسه دراسة هذه المسألة من الوجهة الفقهية ومن الوجهة الاجتماعية ، وخامره شك منذ تلك السنة في امكان خدمة الهنود جميعا باقتصار عمله على المؤتمر ، فاستجاب رجاء مولانا محمد على الرامبوري والسير السيد وزير حسن وقبل

الانضمام الى العصبة الاسلامية على شريطة التوحيد بين
سياسة الهيئتين

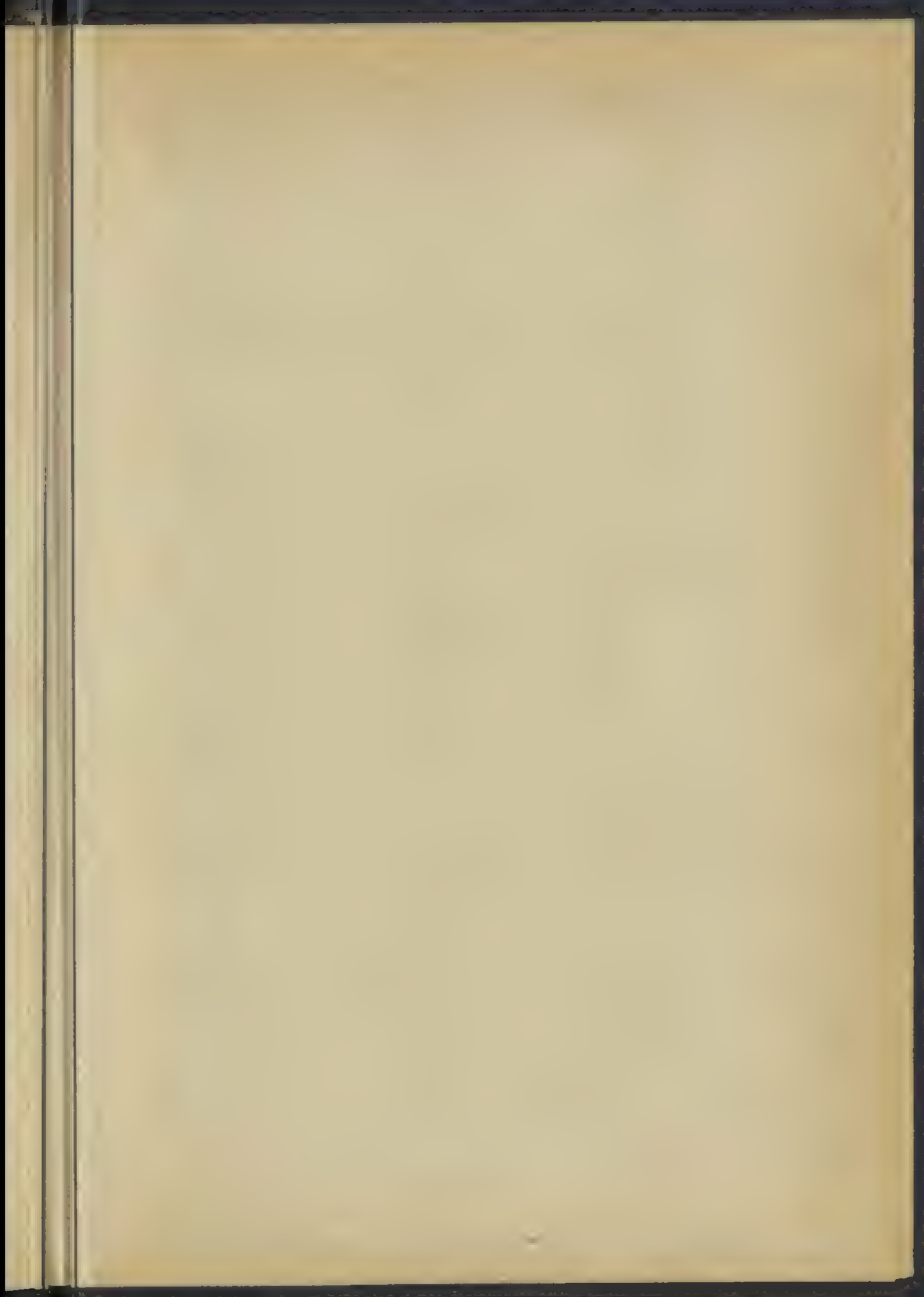
وكان في تلك السنة قد ندب للسفر الى لندن لشرح
المطالب الهندية ، فاشتغل في هذه الرحلة بانشاء جماعة
مركزية بالعاصمة الانجليزية لرعاية الطلبة الهنود ، وندب
بعد عودته مرة اخرى للسفر الى العاصمة الانجليزية والنيابة
عن المؤتمر في عرض مقترحاته التي يبنى عليها انتخاب
الاعضاء الهنود في مجلس وزارة الهند ، ثم عمل من سنة
١٩١٥ الى سنة ١٩٢٠ على عقد مجلس المؤتمر ومجلس
العصبة الاسلامية في موعد واحد ومكان واحد ، لانه - وهو
عضو في الهيئتين - كان يقدر انه مستطيع ان يتدارك كل
بادرة خلاف قبل ان تتشعب وتستعصى على التوفيق

الا ان سنة ١٩١٥ في الواقع قد دخلت بالسياسة الهندية
عامة في طور غير طورها الذي استقامت عليه الى ما قبل
الحرب العالمية الاولى ، ومرجع هذا التحول الى حادث
شخصي وحادث عالمي في وقت واحد

فالحادث الشخصي هو وفاة الزعيم جوكهيل الذي كان
مناط الثقة بقضية الوحدة عند الجميع ، والحادث العالمي هو
شروع الكلام عن حقوق الامم المحكومة اثناء الحرب العالمية
وبعدها ، فقد كانت السلطة العظمى او السلطة العليا كلها
في ايدى الحكام الانجليز قبل نشوب الحرب العالمية ، فكان
الاتفاق على مكافحتها غير عسير وكان التنازع على الحقوق
التي لا وجود لها امرا من الامور التي لا تلجىء الضرورات
العاجلة الى حلها والبت فيها ، فلما بدا البحث في تنظيم

الحقوق الوطنية بدأ البحث في ضمانات تلك الحقوق ، وبدأ
التشدد هنا والحذر هناك

ولهذا يمكن أن يقال أن المرحلة الأولى في حياة جناح العامة
قد انتهت سنة ١٩١٥ ، وأن اليقين بإمكان العمل على خدمة
الهنود جميعا في هيئة واحدة هي هيئة المؤتمر قد تزعزع
منذ تلك السنة ، ثم نشأت المرحلة الثانية التي انعقدت فيها
النيات والعزائم على استقلال الباكستان ، ولكنها لم تنشأ
دفعة واحدة منذ الخطوة الأولى ، فقد بقى جناح بين الحريين
العالميتين يحاول التوسط على عادته في « المدرسة المعتدلة »
ويعتقد أن خدمة الهند جميعا مستطاعة بالتوفيق بين
الهيئتين ، وأن الاتفاق على الضمانات المتبادلة يرضى
البرهميين ويرضى المسلمين ، ولكن الحرب العالمية
الثانية قد أوشكت أن تقضى على البقية الباقية من سلطان
الاستعمار وأن تقيم الحكم الهندي في مكانه على مدى سنوات
معدودات ، فتحول البحث من الاتفاق على مقاومة المستعمر
الى الاتفاق على قواعد الحكم الوطنى وضماناته ، فتبين مع
الزمن أن الاتفاق على الفروض أيسر من الاتفاق على الحقيقة،
كلما اقتربت من الواقع المائل للعيان



الثقة

صفة لا غنى عنها

الصفات التى لابد منها لنجاح الزعماء كثيرة تتنوع على حسب القضايا التى يخدمونها ، وعلى حسب الوسائل التى تلائم كل قضية فى أوانها

وقد تتناقض هذه الصفات حتى يصبح النافع منها فى قضية ضارا فى قضية أخرى، وحتى يكون منها ما هو قرين للخذلان اذا اختلفت الوسائل والبيئات

ولكن صفة واحدة من صفات النجاح لا غنى عنها فى جميع الزعماء ، وفى جميع القضايا ، وفى جميع الاوقات ، ومع جميع الوسائل ، وعلى جميع الفروض تلك هى الثقة !

ثقة الزعيم بنفسه ، وثقة الناس به ، وبغير هذه الثقة فى نفس الزعيم وفى نفوس الناس لا تنجح قضية من القضايا الكبرى ، الا أن يكون النجاح مصادفة لا محل فيها للتدبير ولا للتقدير

ثقة الزعيم بنفسه لازمة ، لان فاقد الشيء لا يعطيه وثقة الناس بالزعيم لازمة ، والا لم يسلموه حاضرهم ومستقبلهم ، ولم يضعوا بين يديه مصالحهم وآمالهم، وكثيرا ما تكون الآمال أعز على أصحابها من المصالح ، وكثيرا ما يبذل الناس المصلحة المضمونة ويضنون بالآمل المحفوف

بالشكوك والمخاوف ، بل تكون الشكوك والمخاوف أدعى الى
الضن به والحرص عليه والبحث عن الزعيم الذى يمحص لهم
الامل فيخليه من الشك والخوف

لابد من ثقة بالنفس فى الزعيم ..

ولابد من ثقة بالزعيم فى نفوس أنصاره ومؤيديه ..
وقد كانت « الثقة » بعنصريها صفة من صفات القائد
الأعظم المفروغ منها ، الغنية بنفسها عن براهينها وقرائنها
هل كان جناح يثق بنفسه ؟ ..

هل كان محل الثقة من أنصاره ومؤيديه ؟ ..

لم يسأل أحد قط هذا السؤال ، ولم يشعر أحد قط
بالحاجة الى هذا السؤال ، لانه كان أشبه بسؤال السائل :
هل فى البحر المحيط ماء ؟ وهل فى أفلاك السماء نجوم ؟
وهل فى الشمس نور ؟ وهل فى القمر ضياء ؟

بديهية من البديهيات .. بل أكثر من بديهية

واقع من الوقائع من رآه علم به علما غنيا عن التفسير
وليست ثقة الانسان بنفسه قرارا يتخذه فى ضميره بعد
مداولة ومشاورة ، ولكنها شئ راسخ فى قرار الوجدان على
الرغم من كل مداولة ومشاورة ، وشئ لا يمنحه الانسان
نفسه بأسباب وقرائن ، ولكن يتلقاه من خالقه كما يتلقى
نفسه ، فهما جوهر واحد تتعدد أعراضه للناظرين

ثقته بنفسه

كانت ثقة جناح بنفسه جزءا من نفسه ، وقوة لا فكاك
لها من طبائعه وعاداته

وكانت فيه كل لوازم هذه الصفة على أتمها : كرامة ،
واستقلال بالرأى ، وعزيمة لا تنثنى عما يريد ، متى عرف
ما يريد

كان منظره يوحى الى الناظر باحترامه ، وكان هو يؤمن
فى قرارة نفسه بأن هذا الاحترام حق له وأكثر من حق :
واقع مفروغ منه بغير كلام

وعرف جناح وعرف أنه رجل ذو كرامة فى وقت واحد
عرف النائب العام مكفرسون هذه الكرامة فى المحامى
الناشئ منذ النظرة الأولى ، فخصه بكرامة لم يظفر بها
هندي قط من قبله ، وهى اشراكه فى مكتبته القانونية
يدخل اليها حين يشاء ويأخذ من مراجعها ما يشاء

وعرفها القضاة الانجليز، وقلما يعترف المستعمر صاحب
السلطان بكرامة رجل من المحكومين وان عرفها ، فقضى
أيامه الطوال فى المحاماة موفور الكرامة عند القضاة وذوى
الرئاسة فى المحاكم ومجالس التشريع

ومن خلألق بعض الناس ان يتجاهلوا الكرامة احيانا لانهم
يعلمونها ويضيقون ذرعا بعلمها ، لا لانهم يجهلون اء يغفلون
عنها

من خلألق اللؤماء انهم يضيقون ذرعا بكرامة الكرماء
وينتحلون المعاذير الواهية للفض منها ويفبطون أنفسهم
بالاجترأ عليها ، كلما أتاحت لهم فرصة اجترأ

وتعرض جناح لهذا الخلق غير مرة فى حياته القضائية ،
وحياته السياسية ، فسلك فى جميع هذه المرات بداهة
ما ينبغى أن يسلكه ، غير مكترث بما يكون

اشتهر رئيس محكمة انجليزى بالفطرسية والولع بالتبكيك
والغضب فى موجب وغير موجب ، ومثل جناح امامه فى قضية
كبيرة يهمله ان يكسبها ، وقلما كان اصحاب القضايا يندبونه
للدفاع عنهم فى غير القضايا الكبار

وخيل للرئيس ان الحسناء تغرى باحتمال المهر وان عظم ،
وان حرص المحامى على القضية خلى ان يجرعه غصة
التبكيك والزجر العنيف . فاذا هو يقطع جناحا فى مرافعته ،
ولم يكن خاشعا فى هذه المرافعة كما تعود الرئيس المتفطرس
من المحامين « الوطنيين » ان يخشعوا فى حضرته امام هيئته ،
فيقول له فى غضب وكبرياء :

« اترك تحسبانك تتكلم هنا امام قاض من قضاة الدرجة
الثالثة ؟ »

وفى مثل رجع الصدى تان الجواب يعود الى الرئيس
المتفطرس بالرد المفحم ، ولم يفرغ القاضى من كلمته حتى كان
جناح يفود برده كانه كان يتوقع عبارة القاضى بنصها .
ويقابلها بجوابها الذى يعادلها :

فرفع جناح رأسه واتار الى القاضى بصره ، وقال فى لهجة
صارمة : « وهل الذى امامك ايها القاضى محام من الدرجة
الثالثة تخاطبه بمثل هذا الكلام ؟ ! »

وكانت درسا للقاضى المتفطرس نفعه بعد ذلك مع جناح
ومع غيره من المحامين



وقد تواتر عن جناح بين جميع عارفيه انه مدقق فى
مواعيده ، يحسبها بالدقيقة ويرتبط بها مع صفار الناس

ونكراتهم كما يرتبط بها مع كبارهم وذوى الشهرة فيهم
ولكنه خالف هذه العادة يوما على اضطرار ، ودخل الى
الجلسة متأخرا عن موعتها ، لانه كان في انتظار المحامى الآخر
الذى يشاركه في مرافعات القضية

واذا بالقاضى يفتنمها فرصة ، وينطلق فى درس عنيف
يمليه على جناح فى آداب المحافظة على المواعيد
ويشاء القدر ان يكون المحامى الآخر ابن القاضى نفسه ،
وان يكون هو علة التأخير الذى استوجب ذلك الدرس من
القاضى الجليل

ويدع جناح قاضيه الجليل بفرغ جعبته لتكون السخرية
بعد ذلك ابلغ واوقع ، وينتهى اتقاضى من درسه فيسمع من
جناح : « ان هذه الدروس لو اتقيت مبكرة فى بيت القاضى لما
سمعناها اليوم فى قاعة الجلسة ، لان ابن حضرة القاضى هو
الذى تأخر عن موعده ، وهو الذى استحق هذا الدرس بعد
الاولان »

ودعاه حاكم الهند الى مجلس يعقده فى « سملا » للمشاورة
والاتفاق على حل من حلول القضية المعضلة ، فلما وصل الى
المحطة ولم يجد هناك مركبة الحاكم العام فى انتظاره كما
انتظرت المهاتما غاندى من قبل عاد ادراجه ولم يحفل بما
عسى ان يصنعه الحاكم المتحكم هناك فى الزعماء والشعوب



وقد تعود الناس من الزعماء ان يتملقوا الجماهير وهم
يترفعون عن تمليق الملوك ورؤساء الحكومات

لكن القاعدة هنا لا شذوذ فيها ، فلا تمليق للجماهير ولا متابعة لها في غرورها ولا احنيا ل على مرضاتها في غير ما يرضى الحق والمصلحة القومية ، ويشهد بذلك خصومه الذين يخلقون المثالب ان لم يجدوها ويهمهم ان يصموه بوصمة الشعوذة السياسية او الاجتماعية لو عرفوا سبيلا الى وصمة يلصقونها به من هذا القبيل

قال « الان كامبل جونسون » في كتابه عن مهمة اللورد مونتباتن في القضية الهندية ، وكان مؤلف الكتاب من مديري مكتبه ومن اقرب الناس صلة بزعماء الهندورؤساء الحكومات فيها :

« كان غاندى مطبوعا على غريزة مدهشة تلهمه بث الافكار بين الجماهير تعززها اجتماعاته بهم مباشرة في مجامع الصلوات التى يشجعها كما تعززها مخالطته الواسعة للناس في جميع مناحى الحياة . اما جناح فهو على خلاف ذلك يستمد نفوذه من القيادة على بعد ، فهو لا يتزلف للجماهير ولا يكثر من مخالطتها ، وقد مزج بين التدبير المرن المصقول في حزم ودقة وبين القدرة على الانتفاع من اغلاط خصومه بارادة من حديد ونفاذ الى الغاية الموحدة التى لا ينحرف عنها ، وانه لظاهرة فذة في القضايا الكبرى : نادى بالباكستان وهو في الستين وحققها وهو في السبعين »

سمعنا كثيرا ان الجماهير تؤخذ بالتمليق والخداع وانها تحب التفرير والمفررين ، وراينا كثيرا مصداق هذا الذى سمعناه ، ولكن التاريخ يعرض لنا حين بعد حين زعامات تصارع الجماهير ولا تنخذل ، بل زعامات تنجح لانها تبده

الجماهير بالزجر والملامة . وكانت زعامة جناح واحدة من هذه الزعامات النادرة في القرن العشرين

وصحيح ان قضية الباكستان قضية سبقت الى الهام الجماهير ولم تسبق الى تفكير الساسة وروية الزعماء . وصحيح انها من اجل ذلك كانت في غنى عن تكلف التمليق والتزويق لاثارة شعور الشعب وتحويله من الشك فيها الى الايمان بصدقها وضرورتها . ولكنها على كل هذا كان من الممكن ان تؤول الى زعامة رجل يعالجها بالمداينة والمخاتلة ولا تلومه الجماهير على ذلك . بل نعلها تبتهج به وتمحضه الحب والاعجاب ، فاذا كان لطبيعة القضية فضل في سلامتها من آفة الدعوات الشعبية فلا يكران لفضل الزعيم الذي مارس قيادتها بوحى طبعه واستطاع بالصدق والصراحة ما كان غيره عاجزا عنه بغير التمليق والتزويق

واشرف من الكرامة التي تواجه الافذاذ المسيطرين كرامة تواجه الملايين وعشرات الملايين . او تواجه الغرائز التي لاتعرف في كثير من الاحيان عقلا غير عقل الطوفان والبركان

استقلال الراى

اما استقلال الراى ، وهو احد الخصال التي تتجلى فيها ثقة جناح بنفسه ، فهو على الدوام صنو الكرامة ، او لعله نسخة نفسانية اخرى للكرامة بعنوان آخر ، فان الرجل الذى يشعر بكرامته يترفع عن مقام الذنب التابع لغيره ويضن بها ان تمحى في غمار الآراء والأهواء ، ويحذر الهوان والضعفة اشد من حذره الغضب والخسارة

فاستقلال جناح برايه غير مستغرب مع عزة نفسه

والاعتداد بكرامته . ولكنه قد أوتى في مزاجه المطبوع أسباب
كثيرة من أسباب الاستقلال بالرأى والجرأة على مخالفة الآراء
الشائعة ولو بلغت مبلغ الاجماع

ومن مفارقات العظمة ما هو عجيب يناقض المؤلف .
ولا بد أن تكون العظمة عجيبة مناقضة للمألوف ، ولكن
الاعجب من كل عجب ما يناقض المؤلف في بنية الجثمان .
ويكاد أن يكون بدعا في تركيب الأمزجة والأعصاب ، وكل من
عاشر جناحا وتابعه في تفكيره قد فوجئ بأعجب الاعاجيب
في هذا الباب

قال « جون جنتر » صاحب الكتب العالمية عن داخل
أوربا وداخل آسيا وداخل أمريكا أنه لا يبلغ إذا قال أن
جناحا هو انحف رجل رآه ، وقد رأى العالم المعصور كله
أو كاد

ونظرة الى صورة جناح في أية صفحة من صفحات الصور
تؤكد هذه الملاحظة وتسمح لكل قارئ أن يقول ما قاله جنتر
بالقياس الى أهل جبرته وأهل بلاده . فالحق أننا لانذكر أننا
عبرنا في مقابلاتنا ومشاهداتنا برجل انحف من القائد الأعظم
كما رأينا في صورته ، وقد رأينا منها العشرات بين سن العشرين
وسن السبعين

هذا الرجل النحيف لا بد أن يكون قصبة في مهب الريح
هذه الأعصاب الدقيقة لا بد أن تكون ثورة دائمة وأوتارا
تهتز بلمسة من اصبع أو نفخة من هواء
هذه البنية النحيلة لا بد أن تذهب بها صيحة وتعود بها

صيحة اخرى ، ولا بد ان تقضى ايها نهبا مقسما بين الاندفاع
والارتجاع

اهى كذلك في الواقع ؟

اكان الرجل عصبيا بالمعنى الذى تقصده حين نتكلم عن
العصبين ؟

ان القارىء ليحسب انه يهنىء نفسه بالاعتدال والانصاف
اذا قال بعد تردد : كلا معاذ الله ... هذا رجل قمين ان
يضبط اعصابه ويكبح جماحه نزولا على مطالب الزعامة
ومقتضيات السياسة ... واسكنه لا يكاد يعلم الحقيقة عنه
حتى يعلم ان وصفه بهذه الصفة اجحاف وخطأ . فان
اعصابه لم تخنه قط حتى يحتاج الى ضبطها ، ولم يكن ممن
يجمعون فيعوزهم كبج الجماح ، وقد ينتفض غضبا اذا
قو طع او خوطب بما يمس كرامته ويخل بوقاره ، ويفوه
بالعبارة حينئذ فيبدو من كل كلمة فيها انها عبارة لا يقع عليها
رجل غيره الا بعد روية ساعات

لقد كان جناح من اولئك الذين يعنيه الانجليزى حين
يقول عن رجل انه بارد cold ويريد بذلك انه متحفظ
غير متعجل ، ومن اولئك الذين يعنيه الشرقى حين يقول
عن رجل انه رصين مكين

وصفه بذلك الانجليز الذين لا يتطوعون بمدحه والذين
اشتهروا بأنهم هم انفسهم « باردون » ، ووصفه بذلك
خاصة تلاميذه الذين يتسابقون الى تعظيمه واغداق
الثناء عليه

تناول العشاء هو وشقيقته في قصر الحاكم العام ، فلما

خرج سال أمين الحاكم العام رئيسه فقال كالستغيث :
« يا الهى . انه شديد البرود . اننا قضينا معظم الوقت فى
محادثتنا لنذيب الجليد الذى بيننا وبينه »

ولم يشعر تلاميذه واعوانه بحاجة الى نفى هذه الصفة
او بحاجة الى ان تساق فى عرض احاديثهم مساق الاعتذار ،
بل اثبتها بين مناقبه كل من الفوا الكتب او عقدوا الفصول
فى ترجمته وسرد حوادث سيرته من أولئك التلاميذ والاعوان

وتكلم عنه أحد عارفيه من الهنود - وهو السير جهانجير
Jehangir فقال : « لا شىء يحيد بجناح عن جادته حيث
يعتقد انه سالك سبيل الحق والاستقامة والانصاف ، وليس
ثمة مقدار من المعارضة ولا من التهديدات والمخاطر يثنيه عن
وجهته . انه رجل ممتلىء بالشجاعة والصلابة ، وان قليلا
من رجال الهند قضوا فى الحياة العامة زمنا اطول من الزمن
الذى قضاه فيها جناح ، ولا ابالى ان اقول انه ما من أحد
يجسر على اتهامه بأنه كان فى يوم من الأيام طالبا لمنفعة او
دوارا مع الغرض ، ومثل هذا الرجل أندر من الندرة فى
الحياة العامة »

وقال هندي آخر هو السير شانكام شيتى Chetty
« انه ذو استقلال لامثنوية فيه »

ونوقش هو فى هذه الخصلة فى كلام يشبه العتاب فقال :
« اننى رجل أهتدى فى عملى بتفكير الدم البارد cold blooded
والمنطق والمرانة القضائية »

وتكلم مرة عن العناد والعزيمة فقال انهما صفتان مختلفتان،
وأصاب فى التفرقة بينهما ، لأن العناد صفة يستحب الرجوع

عنها . اما الرجوع عن العزيمة فهو عجز ونكول
ولعله كان من اللازم لتصحيح الآراء الشائعة عن «العصبية»
أن ينبغ في العصر زعيم بهذه النحافة المفرطة ، ليفقه الناس
أن الأعصاب قد تكون متينة هادئة كما تكون مرهفة متوفزة .
وأن الحلم قد يصاحب النحافة ولا يجتمع مع الجسامة في
بنية واحدة ، بل يكون الاضطراب والارتجاج على قدر ما في
البنية من لحوم وشحوم

وظاهر أن هذا الاستقلال الجبار قد كان مفصلا عن
قدرامة كبيرة لا على قدر رجل واحد ، أو هو قد كان مفصلا
على قدر زعامة عظيمة ، وكل ما كان لزعامة عظيمة فهو لامة
كبيرة ، لأن عمل الزعماء عمل أمم يتوقف عليه مصير الملايين
في حاضرها ومستقبلها ، فهو استقلال في الرأي لا شبهه
كل استقلال

لقد كان هذا « الشخص النحيل » يقف وحده متفردا
برأيه بين مئات من قادة البراهمة والمسلمين ، يزحزحها
ويستطيع أن يزحزحها عاجلا أو آجلا ، ولكن هذه المئات
لاستطيع أن تزحزح ذلك « الشخص النحيل »

لقد كان يخالف الهند كلها ويبرح الهند كلها الى حين .
أما أن يرجع أو ينثنى غير مقتنع ولا طائع فذلك هو المهرب
الذي لا يفهمه ولا يخطر له على بال

ويبدو لنا أننا اذا عرفنا انسانا بالكرامة واستقلال الرأي
وقوة الشكيمة فقد عرفناه بالعزيمة الماضية ، وبخاصة حين
نعرف عنه كذلك أنه منزه عن الغرض ، برىء من المطامع
وقوانين المادة هنا تسعفنا كما تسعفنا خصائص الروح

وسرائر الضمير . فان المادة اذا انطلقت لم تقف الا بموقف يعترضها في طريقها ، وماذا في جناح - ماذا في داخل نفسه القوية - يثنيها عن عزيمتها بعد أعمال الرأي في هدوء وبصيرة ؟ لا يثنيها الا المهانة وهي لا تقبل المهانة ، والا الغرض وهي منزهة من الغرض ، والا الضعف وهي من الضعف براء

ثقة الناس به

ان الثقة تعدى ..

وهذه الثقة من جناح بنفسه ورايه هي التي سرت منه الى نفوس الجماهير ، فجلبت اليه ثقة الجماهير ، بغير مساومة وبغير اقتفاء ، وبغير احتيال

نعم ان الثقة تعدى ، وقد أعدت ثقة جناح بنفسه نفوس اتباعه ورعاياه فأسلموه مقادهم ، مطمئنين الى عزمه ، كاطمئنانهم الى حكمته وحكمه

بيد ان هذه الثقة التي امنلات بها نفوس أمة كاملة كانت لها في تلك النفوس دواع غير ان ترى استمدتها من نفس قائدها كانت سمعته العالية بالامانة والاستقامة اكبر دواعيها ، وقد ذاعت سمعته بالامانة والاستقامة منذ ذاعت له سمعة لبث جناح ثلاث سنوات يشتغل بالمحاماة وينتظر الشهرة على مهل ، ولم يقبل ان يتعجل الشهرة على السنة السماسرة والوسطاء كما يفعل المحامون المبتدئون ، وقد كان في الشهرة يومئذ رزقه ومنزلته ورزق أهله ، لأنهم كانوا في ذلك الحين قد فقدوا معظم الثروة التي توارثوها منذ اجيال

ولما تسامع الناس بالمحامى الناشئ شيئا فشيئا علم رجال الدولة ان هاهنا سياسيا مقبلا قد يكون مصدرا

للمتاعب في وقت قريب . اذ جرت العادة عندهم ان المحامي
القدير والخطيب اللسان لن يطول به العهد حتى ينتقل من
الكلام امام القضاء الى الكلام عنى منصة الراى العام ، فأغروه
بوظيفة حسنة لم يلبث ان استقال منها وحرر على نفسه
الوظائف بعدها . لأنها تفرض عليه من القيود ما لا يطيق

وشاع عنه انه لا يقبل قضية باطللة ، وانه لا يرفض قضية
عادلة ولو كانت الاسانيد فيها خفية والمتاعب فيها مجهددة ،
وجعل دابه ان يأخذ مكافأته كلها سلفا لانه كان ينزل في اول
الأمر عن مؤخر المكافأة اذا ما طله صاحب القضية والجأه الى
المطالبة والمقاضاة . وكسب في بعض مرافعاته قضية كان
صاحبها يائسا من كسبها ، وكان من ذوى الثراء الذى يحصى
بالملايين ، فأرسل اليه هبة سخية فوق المكافأة المتفق عليها ،
فرددها اليه

وعرض عليه أحد التجار الكبار عشرة آلاف روبية المرافعة
في قضية ، ولاح له من ضخامة الأوراق في ملف القضية انها
تستغرق منه وقتا يشغله عن قضاياها الأخرى ، فاعتذر
لصاحب القضية ، والى عليه الرجل لشكه في استطاعة محام
غير جناح أن يحسن الدفاع عن حقه ، وقال له : راجع
الأوراق حتى تنفذ المكافأة ، لك بعد ذلك ان تتوقف عن
القراءة ، وكان جناح يقدر المكافأة بالساعات التى تشغلها
القضية في أيام العمل ، فلما فرغ من مراجعة الأوراق وجد
أن حسابه لايزيد على ثلاثة آلاف وخمسمائة روبية ، فرد
الى الرجل المذهول بقية العشرة الآلاف ، وقد كان يراها اقل
من جزائه !

ومن الناس من يثبت امام اغراء المال ويضعف امام اغراء اللقب او الوظيفة ، ومنهم من يثبت امام اغراء اللقب والوظيفة ويضعف امام اغراء السطوة والسلطان ، ولكن الفتن النفسية التي امتحن بها الرجل قصدا او على غير قصد قد ابرزت منه معدنا يثبت على كل اغراء ، فلا المال يفتنه ولا اللقب يستهويه ولا السطوة تعجبه او تكبر في نظره ، وربما كانت سطوة تتراعى عليها مطاعم الابطال من اشداء الرجال

نودى به « شاهنشاه » الباكستان فامتعض ووقف في سيارته يوبخ الهاتفين له بهذا اللقب ، ويقول لهم ان خير ما يرجوه ان يكون خادم الباكستان ، لاسيد الباكستان

وعرضوا عليه ان يولوه رئاسة الدولة مدى الحياة فانكر هذا المبدأ ، واقام القاعدة لمن يليه الا رئاسة مدى الحياة

وعرض عليه حزب المؤتمر قبل ذلك ان يختاروه رئيسا دائما للمؤتمر ، فقال لهم انهم اذا قبلوا آراءه التي يخالفونه فيها ويخالفهم فهو سعيد بأن يظل عضوا كغيره من مئات

الأعضاء

وكانت الدولة البريطانية تلوح له بالالقب العليا وتنتظر منه ان يظايطء قليلا ليظفر بها ، ولكنه لم يأبه لها قط ولم يزدده هذا التلويح الا استرسالا في الخطة التي ارتضاها ، وسنحت للورد ريدنج فرصة عارضة للايحاء بهذا الاغراء الى قرينة القائد الأعظم فسألها : الا تريدان ان تكونى يوما لادى جناح ؟ قالت : لو قبل هو ان يكون سر جناح لكان هذا بينى وبينه علامة الافتراق

ويتخرج الرجل من الشبهات حيث لا موضع للتخرج

لولا الحرص على القدوة الواجبة . فقد وصف له الأطباء في
أخريات أيامه مسكنا صالحا لعلاجه وحذروه من المسكن الذي
يقيم فيه ، ووجد المسكن الصالح في حوزة رجل من ذوى
المرافق الواسعة ، فأبى أن يسكنه بأجرته مخافة أن يكون
مالكه متورطا أو أن يدينه السكن فيه بمعروف يجزيه من
سلطانه في الدولة

لقد كان القائد الأعظم بحق فرق الشبهات والظنون ، ولم
يستطع خصومه أن يظنوا به علة يتعللون بها لتفسير شدته
في مطالبه أو مطالب قومه إلا أن يقولوا عنه أنه رجل واسع
المطامع . ومن نجا بمثل هذا الظن الذي يقوله كل قائل عجز
عن حصر التهم والعيوب فقد سلم ، لأنه ظن يقال أو لا يقال
على حد سواء

ومما قيل عنه ، ولم يكن قائلوه في معرض الثناء وحسن
النية ، أنه رجل عملي واقعي مفرط في الواقعية . وأنه لعمل
واقعي ما في ذلك جدال ، ولكن إذا كان المراد بالعملية
الواقعية أنها تقيض المثالية فهو خطأ مردود بغير مشقة ،
فإن العقل الذي يخلو من النزعة المثالية لا يؤمن بقيام دولة
أجمع خبراء السياسة والاقتصاد والاجتماع على استحالتها .
وصرح بعض معارضيه أنهم يسلمون له مطالبه ليشهدوه
عجزه ويسمعوا منه اقراره بخطئه . إنما كان جناح عمليا
واقعيا لأنه كفؤ للعمل وكفؤ لتقدير الجهد الذي ينجزه ، ومثل
هذه الكفاءة تنقل المثالية الى عالم الواقع ، ولا تلفيها من
العقل الفعال ، فانما يفعل على مثال حيث يقنع غيره بالنظر
الى المثال والعكوف على أحلام الخيال

المرحلة الثانية

سياسة القديس وسياسة القائد

بدأت سنة ١٩١٥ بمرحلة جديدة في حياة جناح العامة كما أسلفنا في ختام فصل سابق ، وهى المرحلة التى وضع فيها لجناح أن هيئة المؤتمر لا تكفى وحدها لخدمة القضية الهندية ، وأن الاعتماد على هيئتين اثنتين أمر لا مناص منه فى هذه المرحلة

لكن رد الفعل الذى طرأ من جراء هذا التحول لم يتجه بتفكير القائد الأعظم أول الأمر الى التباعد وتوسيع الشقة بين الهيئتين ، بل كثيرا ما كان رد فعله اجتهادا فى التوفيق والتقريب ومبالغة فى الاغضاء والمسامحة رأبا للصدع ومنعا للفتنة وتوتر الاعصاب من الجانبين ، فاحتمل جناح فى هذه المرحلة ما لم يكن يحتمله من قبل وفعل ما لم يكن يفعل ، وأيد أشد الغلاة فى موقفهم أمام الدولة البريطانية ومنهم أتباع طيلاق الذى كان يجهر بأن الحركة القومية فى الهند تحارب الدخلاء الهنود ، ويعنى بهم المسلمين ، كما يحارب الدخلاء الانجليز

وظل البراهمة الى سنة ١٩٢١ يهتفون باسم رسول الوحدة جناح ويعترفون له بالفضل فى التوفيق والتقريب ، وأعربوا عن اعترافهم هذا ببناء قاعة فى بمباى أطلقوا عليها اسم قاعة جناح ونقشوا على حجر الأساس فيها عبارة فحواها ان هذه القاعة « بنيت تقديرا للسيد جناح اعترافا

بخدماته الخالدة لقضية الهند فى سنة ١٩١٨ ، وافتتحتها
الشاعرة الهندية سروجينى نايدو وأبرقت اليه وكان فى
باريس تقول : « لقد عرفت الأمة فضل الرسول فى حياته ،
وقد لبث جناح سنوات طويلا بعد سنة ١٩١٥ وهو
يلخص وظيفة العصبية الاسلامية باقتداره المعهود على تحديد
العبارات فيقول لمن يناقشه فى وجودها : « اذا كان المؤتمر
هو حكومة المستقبل فالعصبية هى المعارضة الدستورية التى
لا بد منها ولا ضير فيها »

غير ان الخلاف - كما ألمعنا فى هذه الصفحات آنفا - لم
يكن مداره كله على الضمانات الاسلامية ، بل كان مع هذا
وأهم من هذا - خلافا بين عقليتين ومنهجين ومزاجين : كل
خلافا بين سياسة القديس النبى وسيااسة القائد العامل ،
سواء فى القضية الهندية العامة أو فى قضيتى البرهميين
والمسلمين منعزلتين

كان غاندى يبشر بمقاطعة الصناعة العصرية ومقاطعة
المدارس ومقاطعة الوظائف ، ويحارب الانجليز « بالاهمسا »
 ويفرضها جاهدا على أتباعه وهم يعملون بها تارة وينقضونها
تارة أخرى

وكان جناح يؤمن بأن مقاطعة الصناعة ضربة للحياة
الاقتصادية فى الهند تصيبها كما تصيب بريطانيا العظمى ،
بل ربما كانت الاصابة الهندية أفدح وأخطر من الاصابة
البريطانية

وكان يقول ان اقامة مصنع جديد الى جانب المصنع القديم
انفع من ألف مغزل فى المدينة والقرية ، واذا لاحظنا أن

المصانع الهندية كانت ، أو كان معظمها ، ملكا للبرهمنين دون المسلمين ، تبين أن الرجل انما كان ينظر الى مصلحة الجميع ولا يقصر نظره في مناهضة غاندى على مصلحة المسلمين

وكان يسأل : ماذا يصنع الطالب اذا لم يتعلم ؟ وماذا يفيد الهند من اخلاء الدواوين من الوطنيين وتسليمها جملة واحدة للغاصبين ؟

وقال غير مرة ان الزعامة السياسية قدوة ياتم بها الاتباع والمتعلمون ، فهل من الممكن المعقول أن يصبح الهنود كلهم أنبياء قديسين كالمهاثما غاندى ؟ وهل ينفع الهند أن يصبح أبناؤها جميعا على هذا الفرار في السياسة القومية والمعيشة اليومية ؟

وصواب جناح في نظره كصواب غاندى في نظره : كلاهما مستمد من صميم وجدانه وصدق ايمانه ، ولم يكن الرجل ممن يغالطون أنفسهم في الحقيقة التي تثبت في ضمائرهم أو يستبيحون مجارة التيار وكسب الرضى بالمجارة والمدارة ولو أجمع الناس ما عداه على مجاراته ومداراته

وقد أجمع الناس فعلا في ابان حركة المقاطعة وحركة الخلافة على مذهب في العمل السياسى لا يرتضيه فوقف وحده يناضل ويقاوم حتى أعياء اقناع الرأى العام وثنيه عن جماحه ، فهجر الهند وأقام في انجلترا معولا على الاشتغال فيها بالمحاماة والانقطاع عن السياسة حتى يثوب المختلفون الى رأى يقبله ويؤمن بجدواه

رئاسته للعصبة الاسلامية

ولقيه الاستاذ البيروني صاحب كتاب «صانعي الباكستان» خلال هذه الفترة وهو مقيم في انجلترا سنة ١٩٣٢ فقال له وهو يحاول أن يستعيده الى ميدانه : « وما العمل ؟ ان البرهمين قصار النظر ولا أمل لي في اصلاح أخطائهم ، والمعسكر الاسلامي ممتلئ بأولئك الخلائق التي لا عظام لها والتي تقول لي ما تقول ثم تبادر الى صاحب السلطان لتسأله عما ينبغي أن تعمل ؟ »

وظف المسلمون يبحثون عن قائد ، وطفقت الدعوات اليه تتوالى لاستعادته الى نشاطه . حتى عزله من اشتات المعلومات التي تبلغه أن العمل ممكن على منهاجه ، وأن الأمة الاسلامية قطع بغير راع ، فاستخار عزمه وقفل الى بلاده تلبية لصوت الواجب أو صوت التبعة الكبرى التي استقرت على كاهله دون غيره ، فرجع على شيء من الأمل ، ونفض عنه وساوس التردد والقنوط

كان الزعيم محمد علي قد فارق الدنيا ، وكذلك الزعيم محمد شافعي الذي طالت رعايته لعصبة وبذل ما بذل في حياته لاستبقائها ولم شملها ، وكان الزعيم « اقا خان » يلتفت الى الهند مرة ويلتفت الى مصائف أوربة وميادين السباق فيها مائة مرة ، وكانت العصبة في غيبة الرؤوس الصالحة على وشك الانحلال فأجمع أعضاؤها (في سنة ١٩٣٤) على اختيار جناح رئيسا لها مدى الحياة وهو مقيم بانجلترا ، فاضطر الى العودة وصفي أعماله وروابط معاملاته ، وهي ليست بالقليل

ولم تمض أيام على تسلمه مهام الرئاسة حتى شعر
أعضاء العصبة ومن يعملون معها بدم جديد يسرى في
أوصالها ، وتحرك الجواد الذي قيل قبل ذلك انه جواد
ميت يلهبون جلده بالسياط ، وعلم في أرجاء الهند أن هناك
قوة جديدة يحسب لها حساب بعد أن لم يكن لها حساب

ان هذه العصبة أنشئت بأموال الاغنياء ، ولم يكن من
ذلك بد في أول الأمر ، لانها أنشئت لتقابل دعوة المؤتمر
الهندي بدعوة مثلها ، وليست موارد المؤتمر باليسيرة لكثرة
أعضائه وكثرة المشتركين فيه من أصحاب الملايين ، فأصبح
لزما على أعضاء العصبة أن يوفرُوا لها المال وأن يضاعفوا
رسوم اشتراكها ويعتمدوا على تبرعات المتفضلين من
أنصارها ، فنفعها هذا السخاء من حيث ضررها ، نفعها بما
وفر لها من الموارد وضررها بالعزلة بينها وبين سواد
الشعب من الفقراء وأصحاب الرزق المحدود ، وأوشك أن
يقوم بينها وبين الشعب سد من سوء الظن وحاجز من
الوحشة والجفاء لهذه العزلة التي كانت في مبدئها عزلة
اضطرار لا عزلة اختيار

وفطن جناح لهذا النقص فأسرع الى تلافيه وأعاناه على
ذلك تقدم الشعب في فهم الهيئات السياسية وتنظيم العلاقة
بها ، فعدل دستورها وجعل الاشتراك فيها حقا مباحا لكل
من يؤدي رسمه الصغير ولا يزيد على عشرة مليمات ، وبث
الدعوة لها في الاقاليم ونشر فيها لجانها الفرعية والمركزية،
وبذل غاية وسعه للتفاهم مع الجماعات التي طال العهد على
تأسيسها وعز عليها أن تفاجئها العصبة في هذا الدور

الجديد بمنافستها القوية ، ولم يحجم عن التفاهم مع المؤتمر وتبادل المساعدة معه فى الانتخابات التى يعول مرشحوه فيها على المسلمين ولا يخشى من منازعتهم لأحد من المسلمين فى دوائره

واتبع فى ادارة العصبية نهجا ديمقراطيا يؤازره نهج دكتاتورى صارم عند اللزوم . فاذا أنس من بعض الاعضاء اعتراضا أو سمع منه نقدا جمع المجلس وبسط فيه موضوع الاعتراض أو النقد للمناقشة فى صراحة وسماحة ، وقد تطول المناقشة ساعات وتؤجل من جلسة الى جلسة حتى تتقارب وجهات النظر أو يقر المعارضون رأى الموافقين

فاذا لزم الصرامة عمد اليها فى حزم وسرعة كائنا ما كان مقام الاعضاء أو غير الاعضاء الذين استوجبوا تلك الخطوة الصارمة ، ومن ذاك أنه أسرع الى فصل كل وزير مسلم قبل الوزارة بغير اذن العصبية ، وكلهم من أصحاب المقامات والاختار الكبار ، ولما نوقش فى قراره قال ان الشعب الاسلامى لم يطالب بحقوقه لتفرض عليه «السلطة» مرشحيها وتحسبهم عليه نوابا يعملون بمشيئته ويستمتعون منه بالثقة والتأييد ، ولكنه طالب بتلك الحقوق ليختار من يشاء ولا يترفع أحد عن الرجوع اليه قبل ولاية الحكم الذى يستمد منه ويجريه عليه

وقد ينصح وهو يعنى الأمر المطاع اذا خولفت النصيحة . ويروى عنه ان رجلا من كبار المسلمين زاره بعد زيارة الاقاليم الاسلامية فسمع غاندى بأخبار هذه الزيارة وأرسل فى دعوته للقاءه وصرفه عن مقاطعة المؤتمر ومطاوعة العصبية

فى تنفيذ برامجها ، فاطلع الرجل جناحا على الدعوة وسأله
رأيه فيها ، فلم يصانع جناح ولم يداور فى الجواب بل قال
له فى كلمات موجزة : « خير لك ألا تذهب »

قال الرجل : « أنصيحة هى أم أمر ؟ »

قال جناح : « ان لم يكن بد فليكن أمرا ، ولتعلم بعض
المحظور الذى أخشى منه عليك منذ الخطوة الأولى . . . انك
ستذهب الى غاندى فيتلقاك بتحية البراهمة مضموم الكفين ،
ويدعوك أدب المجاملة أن ترد تحينه بمثلها ، فاذا بالصحف
تنشر لك صورتك على هذا النحو ولا تنشر معها صورة
غاندى ، واذا بهذه الصحف متداولة بين جماهير المسلمين
ممن يفقهون ولا يفقهون ، فيريهم من رئيس مسلم أن يحكى
البراهمة فى تحياته ولا يعلمون عنها الا انها تحيه مختارة
ومحاكاة مقصودة ، ولا تدري أنت ما يتهامس به الشعب
وما يضاف اليه من الحواشى والاشاعات حتى تهتم باصلاحه
وتوضيحه ، وقس على هذه المناورة مناورات مثلها لا حاجة
بك أن تستهدف لها وتبتلى بسوء أثرها »

قال جناح : « وأما وقد علمت الآن شيئا من أسباب
النصيحة التى حسبتها أمرا فارجع اليها واحسبها نصيحة
ان شئت قبلتها وان شئت أعرضت عنها »

قال بلوتارك أستاذ التراجم والسير فى الأدب الاغريقى
القديم : « ان كلمة أو نكتة تروى عن العظيم قد تنم على
ملكات له وأخلاق لا تنكشف للناس من روايات الفتوح
والخطوب الجسام »

ونصيحة جناح تلك كافية لجلاء ما طبع عليه من الحزم

والدهاء والفتنة لحيل الخصوم وأطوار الجماهير

ولقد ظهرت يد جناح في تنظيم العصبة وجذب الانصار اليها ظهورا مفعما في الانتخابات السانوية التي أجريت ما بين سنة ١٩٣٨ وسنة ١٩٤٢ ، فان العصبة نجحت في ست وأربعين دائرة من ست وخمسين ، ولم ينجح من مرشحي المؤتمر المسلمين غير ثلاثة نواب ، وبقيّة الناجحين من المستقلين

وأذيع احصاء عن عدد المشتركين في العصبة سنة ١٩٤١ فبلغوا مليوناً وتسعة وثمانين ألفاً ، وهو عدد يقارب عدد المشتركين في المؤتمر على قدمه وضخامة موارده ، ولم يكن أعضاء العصبة يزيدون في سنة ١٩٣٩ على ستمائة ألف من المشتركين ، وهو مع هذا عدة أضعاف المشتركين قبل ذلك بأربع سنوات

أما « المشروعات » والدرسات التي عرضت على العصبة لتسوية القضية الهندية في أيام رئاسة جناح فهي متعددة لا فائدة من الاسهاب هنا في تفصيلها ، بيد أن المهم منها هو مشروع الحكومة الاتحادية « الفدرالية » الذي عرض للتنفيذ في سنة ١٩٣٥ وكان منذ فترة قريباً الى القبول مع تنقيح بعض نصوصه ، فلما عرض في سنة ١٩٣٥ رفضه المؤتمر ورفضته العصبة ، وعلة رفض العصبة له صلابة المؤتمر في مسألة المرشحين ورفضه لكل مرشح في الاقاليم لا ينتمى الى المؤتمر ، ثم حصر السلطة العليا في أمور الدفاع والسياسة الخارجية والخزانة بين يدي الحكومة المركزية ، وأقوى من هذا وذاك سوء الظن الذي فشا بين المؤتمرين

والعصبيين خلال السنوات الاخيرة ، فانه جعل استقلال
الحكومتين حلا وحيدا لا محيص منه ولا طاقة لأحد بتعديله،
ومن البديهي أن المؤتمرين لم يتشبهوا بالوحدة الى اللحظة
الاخيرة عشقا لطلاب الانفصال وحرصا على استبقائهم ،
ولكنهم تشبهوا بها لانهم أصحاب الكفة الراجحة فيها

على أنه من الثابت ان العصبية لم تتبع خلال الفترة من
المناداة بالتقسيم الى تنفيذه خطة من الحُطط في مسألة كبيرة
أو صغيرة ترمى بها الى احباط الاستقلال وتغليب البريطان
على البراهمة ، فكل برامجهما كانت تبدأ وتنتهى بطلب
الاستقلال للحكومتين ، أو كما قال جناح بأسلوبه الناصع
الساخر : « ان استقلال البقرة رهين باستقلال الباكستان! »

قال المؤلف الكندي رالى باركن Raleigh Parkin

فى كتابه « الهند اليوم » وقد ظهر قبل نفاذ التقسيم :
« لا يمكن يقينا أن يقال عن العصبية انها جانحة الى
البريطان ، وكثيرا ما تعاونت فيما مضى مع المؤتمر أو كانت
على استعداد لمعاونته فى الحركة الوطنية . غير أنها فى
السنوات الاخيرة ، وبخاصة منذ أواخر سنة ١٩٣٧ جعلت
خطتها التى لا لبس فيها مقاومة المؤتمر ومقاومة البرهميين،
ومهما يكن شأنها فى الماضى فاليوم لا ريب أنها أقوى الهيئات
الاسلامية فى الهند وأوسعها نفوذا وانه ما من سياسى مسلم
يستطيع الآن أن يغفل شأنها »

كذلك لا يجرى فى خلد انسان عارف بتاريخ الهند
الحديث أن يتخيل أن تقسيم الباكستان يخدم قصدا أو على
غير قصد سياسة بريطانيا العظمى التى تقوم على قاعدة

« فرق تسد » ، فمثل هذا الحاطر يقابله العارفون بتاريخ الهند الحديث بالسخرية والاستخفاف ، لان بريطانيًا العظمى كانت تعرض على الهنود حلا بعد حل وتسوية بعد تسوية وتصانع المسلمين حينًا والبرهمنين حينًا آخر فرارا من التسليم بالتقسيم ، ولم يكن أنفع لها ولا أعون لحكامها وساستها أن يدخلوا بالتفرقة بين الأمتين من بقائهم في دولة واحدة يضربون فريقًا منها بفريق كلما شئاءت لهم سياستهم أن يحصلوا على التأييد من الفريق الغالب ولو كان خليطا من الأمتين ، وقد لمح بيفرلى نيكولاس صاحب كتاب « حكم في القضية الهندية » الى تلك الفكرة فأجابها جناح محتدا : « ان الرجل الذي يدور في خلده هذا الظن لضعيف الثقة حقا بذكاء البريطان بله الثقة بسلامة مقاصدى ، فان الأمر الوحيد الذى يبقى البريطان فى الهند هو الفكرة الزائفة التى تدعى وحدة الهند كما يبشر بها غاندى . وأعود فأقول ان الهند الواحدة اختراع بريطانى ، أو هو أسطورة بل أسطورة جد خطيرة ، تجر الى شقاق ليس له نهاية ، وما دام هذا الشقاق قائما فهناك عذر يعتذر به البريطان للبقاء ، وهذا هو الشذوذ فى قاعدة فرق تسد . »

قال بيفرلى : « اذن أنت تقول لهم : « قسموا واخرجوا » ؟ »

قال جناح : « لقد أصبت محزها »

وخرج الصحفي من هذه المحادثة وهو يقول ان القاعدة التى تصدق على قضية الهند هى « وحد واحكم وفرق واخرج . »

وقد أكد جناح له فى هذا الحديث أن الفهم الصحيح لهذه

الفكرة سهل الورود على ذهن الرجل المخلص ولو كان من
البريطان ، فان جون برايت خطيب الحرية فى عهد غلادستون
(والوزير الذى استقال من وزارة غلادستون احتجاجا على
ضرب الاسكندرية) قال فى احدى خطبه : « الى كم من
الزمن تريد انجلترا أن تحكم الهند ؟ ليست الاجابة على هذا
السؤال فى وسع أحد ، ولكن لتكن دولة الانجليز فى الهند
خمسين سنة أو مائة أو خمسمائة ، فهل يحسب انسان له
ذرة من الادراك السليم ان بلادا شاسعة بما فيها من أمم
تبلغ العشرين ولغات لا تقل عن العشرين يتأتى أن تضم
وتنحاز فى حدود قطر واحد متماسك تدوم فيه امبراطورية
واحدة ؟ أعتقد أن شيئا كهذا مستحيل »

وقد أعاد المؤلف خطب برايت الى جناح وهو مؤمن بوجهة
نظره ، وجاء الواقع بعد قليل فأقر هذه الوجهة ببرهان
ضخم يحسم كل جدل ويفند كل منطق ، وهو نجاح
الباكستان

قوة البيان

مهما تكن عناصر القوة فى الزعماء الذين ينشئون الدول
بغير السيف فالبيان قوة لاغنى لهم عنها ، وبخاصة فى هذا
العصر عصر المؤتمرات والمناقشات والأحاديث الصحفية
والردود عليها

لاغنى للزعيم عن قوة البيان . .

ولكن أى بيان ؟ . .

ليس من المفارقات أن نقول ان كلمة « البيان » لاتبين
وحدها فى هذا الصدد ، فان البيان أساليب ، ولكل خطيب

أو كاتب بين أسلوبه الذي يكاد يخصصه بملامحه وسببها .
وكذلك كان بيان جناح في دعوته السياسية ، بيانا خاصا به
لا يشبه بيان أحد من زعماء الأمم في عصره

كانت خاصة هذا البيان أنه بحسن تلخيص المسائل المعقدة
في كلمات موجزة تعلق بالذهن لما فيها من المفاجأة النافذة :
تلك المفاجأة التي يشعر السامع لأول وهلة أنها حلت له
العقدة بمجرد التعبير عنها في وجازة وصفاء

وكانت له مع هذه الخاصة خاصة الجواب المسكت والعرض
المقنع ، أو خاصة الضربة السريعة التي يتلقاها المهاجم وقد
ظن أنه أصاب الرجل في مقتل ، فإذا هو المصاب
خطر لى حيناً أن جناحاً قد استفاد هذا البيان من صناعة
المحاماة على نظام المحاكم الانجليزية ، لأن قضاتها يتدرون
على تلخيص الأقوال المتناقضة للمحلفين أو لأعضاء المحكمة
الآخرين ، ويطلب من القاضي في المحاكم العسكرية على
الخصوص أن يجمال الكلام من جميع أطرافه لتبسيطه من
الوجهة القانونية

كذلك يحتاج الدفاع في هذه المحاكم الى القدرة على
المساجلة التي يسمونها Cross examination وقوامه كله على
الاستدراج وعلى السؤال المفاجيء والجواب السريع

الى ان قرأت في كتاب « صوت آسيا » حديثاً دار بين
مؤلفه جيمس ميشنر Michener والأنسة فاطمة
جناح شقيقة القائد الأعظم ، فوقع في نفسى من
أسلوب الرد والاقناع في هذا الحديث أن المنكة التي امتاز بها
جناح أقرب الى الطبع الموروث منها الى التعليم المكتسب ،

لان أسلوب الأنسة شقيقته كان نسخة مطابقة لاسلوبه ،
مع اختلاف كاختلاف الرجل والمرأة في ملامح الأسرة الواحدة
قال المؤلف : « شعرت بوخز نقدها حين لاحظت أنه من
المستغرب أن جناحا الذي لم يكن من رجال الدين المتعبدین
ينشئ دولة ثيوقراطية . فانفجرت قائلة : ماذا تعنى بدولة
ثيوقراطية ؟ انا دولة مسلمة ، وهذا لايعنى أنها حكومة
دينية ، انما تعنى انها حكومة مسلمين . فماذا تريدنا ان
نكون ؟ احكومة مسيحيين ؟ احكومة براهمة ؟ انا لسنا حكومة
يديرها قسيسون ولنا حكومة كهانة . وانما نحن حكومة
قائمة على مبادئ الاسلام ، واقول لك انها مبادئ جميلة
في اقامة الحكومات »

قال المؤلف : « و اردت ان استعيد موقفى فقلت : ان الذى
عنيت به ان حكومتكم تعلن ان الاسلام هو دين الدولة الرسمى!
فما فهت بها حتى تلقيت طوفانا كانت حملة السؤال السابق
مطرة صيف بالقياس اليه ، وتكلمت الأنسة جناح بأسلوب
السخرية والاصماء الذى تعودته الناس من جناح فى دفاعه عن
الباكستان ، وضحكت وهى تقول : « لاتقل هذا .. فالحكومات
جميعا تعترف بدين رسمى هو الغالب عليها . والمسيحية
هى الدين الرسمى فى البلاد الامريكية »

وحاولت ان اقول ان هذا غير صحيح كل الصحة ، ولكنها
ضحكت مرة اخرى وقالت : نعلك تعثر على تفسير ماهر
يساعدك على انكار الصبغة المسيحية فى حكومة امريكا ،
ولكن ماذا عسى ان تزعم عن الوف الجماعات المبشرة التى
ترسلونها الى انحاء العالم ؟ ولماذا تحاول امريكا ان تحوّلنا من

ديانة حكومتنا الى ديانتكم ؟ ولماذا تتدخل حكوماتكم بالقوة
حماية للمبشرين اذا لم نصبأ باختيارنا ؟

قلت : « ليس هذا هو الواقع ، وعلى فرض وقوعه
فحكومتنا لا تؤيد اولئك المبشرين »

فقاطعتنى الانسة جناح قائلة : « حكاية مليحة ! فمن اين
اذن تأتى الاموال التى ينفقها المبشرون لتحويل اهل الهند
والباكستان عن دينهم ؟ تقول انها تأتى من الموارد الخاصة .
حسن ! فلماذا تبذل الموارد الخاصة تلك الاموال ؟ انها تبذل
لان اصحابها يؤثرون دين بلادهم ، ولا اعتراض لى على ذلك ،
وليس لكم كذلك ان تعترضوا على ايثار اهل الباكستان
لدينهم . فانما هى بواعث متشابهة فى نفوسنا ونفوسكم »
وقد صدق المؤلف حين شبه أسلوب الانسة فى الرد
والمناقشة بأسلوب شقيقها ، فهما فى الحق متشابهان كما
تشابه ملامح الاخ والاخت فى الاسرة الواحدة

كان جناح لا يتلجلج ولا يتلعثم اذا فوجئ بالسؤال المخرج ،
او السؤال الذى يريد به السائل الحرج ، بل يلاحق السائل
بالجواب المسكت الذى يقطع اللجاجة قطع الموسيقى الرميضة
لخيوط الشباك

قال له صحفى انجليزى مرة فى مقام الاعتراض : ولكنك
ياسيد جناح كنت يوما عضوا بالمؤتمر . قال : « نعم ، وكنت
يوما تلميذا بالمدرسة الابتدائية »

وقال له زعيم هندي يحارب اقتراح الباكستان : « انا
لانفهم ماهذه الباكستان التى تدعو اليها ؟ »

فقال : « ولماذا اذن تحاربها قبل ان تفهمها ؟ » . ولما قيل

له : « انك عجزت عن تأليف وزارة ، فما بالك تطمح الى انشاء
الباكستان ؟ » قال : « لكيلا نعجز عن تأليف وزارة ! »
وافتخر عليه « ضحايا » الوطنية بأنهم سجنوا وهو لم
يسجن ، فقال : « ان دخول السجن اسهل من العمل
السياسي »

واطال في هذا المعنى فقال : « اننى لا اومن بالبدء في حركة
سياسية سعيا وراء الاعتقال ، وصدقونى انه لا يصعب على
ان اذهب الى السجن لأقضى ثمة ستة شهور او نحو ذلك .
وما اصاب السيد غاندى بعد ضرر من سجنه . فقد كان في
امان بين جدران قصر اغاخان ، وكان معه كاتبه ، بل كان
معه كل أسرته ، ولكن من ذا يتلقى الرصاص وانا في معتقلي ؟
انهم اخوانى »

وقال في مناسبة اخرى : « يعيبوننا بأننا لم نضح في
سبيل غايتنا . واخشى ان اقول اننا لانستطيع ان نساهم في
تلك التضحية التى تدرب عليها سياسة المؤتمر : ان نتصدى
للزعامة . ان نجلس صابرين تحت سياط الشرطة . ان
نذهب الى السجن . ان نشكو بعد ذلك من نقصان الوزن .
ان ندبر حينئذ وسيلة الفرج والانطلاق . . كلا . لست
اومن بهذا الفن من الكفاح . ولكننى اذا وجب ان اواجه
الخطر فلست ابالى يومئذ ان اكون اول من يصمد للنار »
ومن تلخيصاته السهلة قوله عن الوحدة والتقسيم : « ان
الوحدة التى خلقها مدفع المستعمر لاتصلح بعد جلائه »
ومنها : « ان الآفة في سياسة المؤتمر انها تشكو من مركب
الزيادة او الرجحان Superiority complex لا من مركب
النقص »

وأشهر تلخيصاته التى جمع فيها مزايا التقسيم : « ان استقلال الباكستان ضمان لاستقلال البقرة المعبودة » ومثله فى الشهرة تلك الكلمة التى جتمع فيها موانع الوحدة : « انهم يعبدون البقرة ونحن نأكلها ، فكيف يحكمنا نظام واحد ؟ »



اما بلاغته فى الخطب والرسائل والبيانات فهى من هذه البلاغة الخاصة التى هى على ما رأينا أقرب الى الطبع الموروث منها الى التعليم المكتسب : بلاغة ليست من بلاغة التفخيم أو التجميل ، وليست من بلاغة التحليق الى الاعالى أو الغوص الى الأعماق ، ولكنها بلاغة تمتاز بالبساطة والنفاذ السريع ، تلم بأطراف المسألة وتنفذ الى محورها وتترك السامع أو القارئ وهو يحس أنه قد ألم بأطرافها ونفذ من محورها الى الصميم

قال عن الديمقراطية فى الاسلام : « ان الديمقراطية غريبة عن المجتمع البرهمى ، وليس من غرضى أن أتناول مجتمعا كائنا ما كان بغير الاحترام ، ولكن الواقع أن المجتمع البرهمى مقيد بالطائفية منهوك بقيود هذه الطائفية ، وليس للمنبوذى فيه مكان اجتماعى أو اقتصادى أو مكان ما يسكنون اليه » على أن الديمقراطية فى دم المسلم الذى يدين بالمساواة بين جميع الناس ، وهاكم مثلا من أمثال ، وهو أننى كثيرا ما اذهب الى المسجد ومعى سائقى يصلى الى جانبى ، ومازال المسلمون يدينون بالأخاء والمساواة والحرية

« وبعد فكيف يكون فى مقدور قلة أن تصد كثرة ؟ »

هذه جراحة في الادعاء . ونحن من ثم لانصد الكثرة ولكننا
اهل لان نستقل بحكم انفسنا »

وقال في ذكرى الشاعر اقبال (سنة ١٩٤٤) :

« اننى احيى في هذا اليوم ذكرى عزيزة هى ذكرى شاعرنا
القومى اقبال : هذه الذكرى التى نحى فيها اسم الشاعر
الحكيم الفيلسوف المفكر العظيم . سلام على روحه في ساحة
الخلود

« اننا لانراه بيننا الآن ، ولكن شعره المقتبس من معدن
الخلود يقيم على الدوام معنا ليهدينا ويوحى الينا ، وهو بجمال
نظمه وحلاوة لفظه يصور لنا عقل الشاعر العظيم وقلبه فنرى
في هذه الصورة مبلغ اخلاصه لآداب الاسلام

« وما كان اقبال بالواعظ او الفيلسوف وكفى . بل كانت
تمثل فيه مع التفكير والالهام مزايا الشجاعة والعمل والثبات
والاعتماد على النفس والايمان قبل كل شيء بالله والاخلاص
للدين ، وكانت تتلاقى في نفسه آمال الشاعر المثالية وسليقة
الرجل الذى ينظر الى وقائع الأمور ، وبهذا يتجلى لنا مسلما
حق الاسلام .. »

وقال عن دعوة السلام من خطاب في اغسطس سنة ١٩٣٨ :

« .. في كل بلد مخرفون بقولون انهم وقوف الى جانب
قضية السلام .. وما من شيء اريده كما اريد ان يعم السلام
الشامل أرجاء الكرة الأرضية ، فلا يكن في الدنيا حرب ولا
يكن هناك غير الرخاء والأمان . وليس من ناحيتى اعتراض
على الفناء الحروب جميعا في كل مكان ، غير اننا فيما نحن
بصدده لاناقدش اولئك السادة الموقرين انصار السلام .

فليست المسألة في رأيي مسألة ايمان بالسلام أو كفر بالسلام .
لأن المطلوب منا ان ننقد رقابنا حين يحقق بنا الخطر ، وما
يدور في نفسى لحظة ان اصيب احدا بأذى ، وما اريد الا ان
اكون انسان خير مفرطا في الخير ، ولكننى لا اضمن من اجل
هذا ان يكون الناس جميعا خيرين والا يكون فيهم احد
يؤذنى او يطوى النية على ايدائى . فليست المسألة سلاما
أو لا سلام ، وانما هى دفاع أو لا دفاع . هذه هى مسألة
اليوم . وجوابى انا عليها الدفاع . . . »

واقترح عليه غاندى ان يجتمعا للبحث في مشكلة الوحدة
والانفصال ، فقال غاندى في اول لقاء انه ينوب عن نفسه
ولا ينوب عن هيئة سياسية ، ولم ير جناح نفعا في مباحثة
يتقيد بها ويتقيد العصبة الاسلامية معه ولا يتقيد بها غاندى
ولا المؤتمر ، وعلق على ذلك في خطاب القاه بمدينة بومباى
(١٩٤٥) قال فيه :

« انه لا يقنع بمهمة المستشار للمؤتمر ولجنته العاملة ،
بل يقيم نفسه مستشارا ناصحا للحاكم العام ومن ورائه
الامة البريطانية ، وتنعقد اللجنة العاملة صباحا ومساء وهو
الروح الملهم ورائها . وهو مع هذا يروقه احيانا الا يمثل
احدا فلا يمثل احدا ، ويصبح فردا لصفة له غير صفته
الفردية ، ولا يعتبر في هذه الحالة عضوا كأولئك الاعضاء
الذين يمثلون المؤتمر بحق الدريهمات التى تخولهم الاشتراك
فيه ، وينزل بنفسه الى مرتبة انصفر ليستلهم صوته الباطن
... اما اذا راقه ان يكون غير ذلك فهو السيد المطلق في
المؤتمر وهو بهذه المثابة ينوب عن الهند بأسرها »

وعاد الى هذه الدعوى في اجتماع مجلس العصبة (٢٨)
يولية سنة ١٩٤٦) فقال :

« ان مستر غاندى يتخذ من نفسه اليوم مستشارا ناصحا
للجميع . يقول ان المؤتمر يمثل الهند بأسرها وان المؤتمر هو
الوصى الامين على ابناء الهند قاطبة . وانها لمرتبة هائلة تلك
التي يبتغيها . ولقد كفانا ما ابنينا من الوصى الامين الذى
تسلط علينا مائة وخمسين سنة ، فما نحب ان نستبدل به
وصاية المؤتمر . لقد كبرنا وبلغنا رشدا ، فلا وصاية على
الامة الاسلامية لغير الامة الاسلامية »

ولم يكن من اسلوبه ان يقابل التهديد بالمزايدة في التهديد
مرضاة لسورة النفوس التي يعجبها هذا الاسلوب . فلما
عرض عليه الصحفيون خطاب السردار باتل وسألوه رايه فيه
قال : « ان السردار باتل رجل قوى كما وصفوه فلا جرم
يعمد الى اللغة القوية . الا ان الكلمات لانكسر عظما ، فاذا
كان يعنى بقوله له : « انا اعدونا السيف للسيف » ان الكثرة
ستدبح القلة في ارجاء الهند فتلك طلعة بشعة . وغاية ما قوله
انه على ما يظهر لا يدرك ان كل من يحرض هذا التحريض
فهو اعدى الأعداء لكل طائفة .. »

وتصدى له الشيوعيون ليكرهوه على قبول مطالبهم باسم
القومية فقال :

« يلوح لى ان امهر طائفة تبث دعوتها هي معشر الشيوعيين .
انهم قد اكثروا من الرايات اننى يستظلون بها واخالهم
يحسبون ان البركة فى الكثرة (ضحك) انهم يرفعون
الراية الحمراء ، ويرفعون الراية الروسية ، ويرفعون راية

الجماعات السوفيتية ، ويرفعون راية المؤتمر ، ويتفضلون
الآن فيستعرون منا رايتنا راية العصبة الإسلامية ، وإذا
جمعت فئة كل هذه الرايات معا فمن حقنا ان نتوجس
ونحذر . انهم يصيحون يطلبون اتفاقا بين العصبة والمؤتمر ،
فسامحهم الله من الذى يطلب غير ذلك ؟ انما السؤال هو :
على اى اساس يكون الاتفاق ؟ »

وخطب في جماعة النساء المسلمات (في سنة ١٩٤٢)
فقال :

« يسرنى ان ارى ان النساء المسلمات يفهمن رسالة
الباكستان كما يفهمها الرجال المسلمون . وما من امة تثابر
على طريق التقدم بغير معاونة من نساها . فاذا كان المسلمات
يعاون رجالهن كما صنع المسلمات في عهد نبي الاسلام فقد
وصلنا الى غايتنا »

وقال عن رسالة القرآن . « وصف الانسان في القرآن
الكريم بانه خليفة الله . فاذا اردنا ان نحقق هذه الصفة
فاولى ما توجبه علينا ان نتبع مع غيرنا سنة الله مع بنى آدم
في اوسع معانيها . سنة الحب والصبر ، وكونوا على يقين
انها سنة عاملة وليست سنة مانعة وكفى

« واذا كنا نؤمن حقا ايمان اليقين والحب في معاملة خلائق
الله من كل قبيل فعلينا ان نتبع هذه السنة في معيشتنا
اليومية وفرائض تقوانا وعبادتنا . ولسنا نرى في هذا اليوم
المبارك - يوم العيد - علامة على الروح التى اذكاهها في قلوبنا
شهر الصيام اظهر من العزم الوثيق على نشر السلام والوفاق
في ديارنا بين انفسنا وبين اصحاب العقائد جميعا في اوطاننا ،

وان نعمل في حياتنا الخاصة وحياتنا العامة عملا يتنزه عن
الاثرة ويتوخى الخير الاعظم لقومنا ولابناء آدم اجمعين

» انه مطمع سام عظيم يتقاضانا الجهد والايثار والفداء .
واحسبوا حساب الشكوك التي تساوركم فينة بعد فينة ،
شكوك لا تنحصر في النزاع المادى الذى يوزع قلوبكم وقد
يسهل عليكم ان تغلبوه بشجاعتكم ، ولكنها شكوك روحية
لامناص لنا من مواجهتها ، وليس في وسعنا ان نروضها غدا
اذا اعيتنا رياضتها في هذا اليوم الذى تخشع فيه نفوسنا
لخالقها

» واعلموا انه لاغنى في كل نشأة اجتماعية او حرية
سياسية من الاعتماد آخر الامر على سر عميق في حياة
الانسان ، وارجو ان تعلموا ان هذا السر العميق هو روح
الاسلام . فليست الخطبة العظيمة ولا المؤتمرات الكبرى
هى التى تصنع سياسة الامم . واقول للشبان الكثيرين الذين
تعودوا ان يسألونى كيف يقدرّون على خدمة بلادهم هلموا
يا اصدقائى الفتيان واعذرونى اذا عرضت للسياسة في هذا
المقام ، فانما اعرض لها لاقول لكم اننا جميعا نطالب بالحقوق
وندعى الدعاوى في الهند المقبلة ، فينبغى الا نركب مركب
العناد في السعى اليها ، فان العناد تقيض ما يوحىه الينا هذا
العيد من الحب والمسامحة والبركة التى يامرنا النبى عليه
السلام ان نبسطها لغيرنا ، وفي وسع كل منا ان يخدم هذا
الوطن برياضة النفس وانها لجوهر كل قداسة نحياها في
هذا الموسم . فليسأل كل نفسه : اهو على نظام في معيشته ؟
اينام في مواعده ؟ ايسير في الطريق على جادته ؟ ابصون الطريق

عن منبذاته ومطروحاته ؟ اىخلص فى عمله ويلتزم الامانة فى شغله ؟ ايعين غيره بما فى وسعه ؟ ايعامل غيره بالصبر والسماحة ؟ . . . هذه أمور قد تبدو صفارا وهى على هذا نواة كل نظام كبير القيمة فيما تتضافر الطوائف جميعا على ادخاره لخدمة وطنها ، خدمة هند اعظم واعلى . وربما كانت خدمات لاتبرز صاحبها فى اضواء السياسة ، ولكنها تكفل لكم سلاما باقيا فى قلوبكم كلما شعرتم انكم قد اديتم حصتكم لتيسير السياسة كلها . . »

وكان من دابه ان يذكر سامعيه وتلاميذه بحكمة هولندية هذه ترجمتها :

« ضاع المال . . لم يضع شىء

« ضاعت الشجاعة . . ضاع شىء نفيس

« ضاع الشرف . . ضاع انفس ما نملك

« ضاعت الروح . . كل شىء ضاع »

هذه نتف متفرقة من كلمات جناح فى معارض شتى ، نحسبها نموذجية فى التعريف بخصائص بيانه ، وهو وسيلة من وسائل نجاحه فى زعامته ، وفيها كذلك تعريف بمناحي تفكيره ، وهو على جملة تفكير صريح سهل مستقيم

على الحاشية

العزيمة والفصاحة والقدرة على التنظيم عناصر ملموسة فى كيان القائد الاعظم ، ولكنها لاتحصر جميع الخصائص التى تتألف منها معالم هذه الشخصية . تلك هى عناصر نجاحه فى الزعامة ، ولكنها تقترن بصفات أخرى على حاشيتها

ترسم لنا سائر معالمها ، وقد تكون أيضا من عناصر النجاح
أو من العناصر الفعالة في ولايته لأمر الدولة الجديدة
من تلك الصفات خليفة المسألة

ويدهش كثير من الناس إذا سمعوا أن هذا الرجل الصارم
مسالم ، لأن الصرامة في الأذهان عامة مرادفة للشدة في معاملة
الآخرين والتحفظ لمخاشنتهم والجور عليهم . ولعلمهم لا يخطئون
في الجمع بين الصرامة والجور في خلة واحدة ، إلا أن الصرامة
في صميمها صرامتان : أحدهما صرامة في دفاعنا عن حدودنا ،
والأخرى صرامة في الجور على حدود غيرنا ، وشتان ما بين
الخليقتين

إن الرجل الذي يشتد في الذود عن حدود حقه قد يكون
مثلا للمسألة إذا أمن على تلك الحدود ، وقد يصوره للناس
في صورة الجائر المعتدى أن تضعه الحوادث في مقام الدفاع
أبدا فلا يتخللونه إلا مشتدا محتدا متحفزا متوفزا لا يؤمن
جواره ولا تهدأ ثورته ، ومن استغرب وصف جناح بالمسألة
لعله يتصوره دائما في تلك الصورة الثائرة دفاعا عن موقف أو
كشفا للعدوان في موقف خصومة ، بيد أن المتابعة والاستقصاء
تنتهي بكل ثورة من تلك الثورات الصارمة إلى حد تقف عنده
ولا تتخطاه ، وليست كذلك ثورة الجور والعدوان

تجلى خلق المسألة فيه يوم سالت الدماء في الهند وتوالت
الأنباء عن مقاتل المسلمين في مساكنهم أو في طريقهم إلى
الباكستان ، وغلت الدماء في العروق وأوشك الزمام أن يفلت
من الأيدي ، وخيف في كل مكان أن يتغلب الغيظ على الحكمة
والرحمة وأن يطيش الثأر فيؤخذ الأبرياء بذنوب المجرمين ،

ويقع العدوان على قوم من البراهمة انتقاما للمسلمين الذين
قتلهم البراهمة في غير الباكستان

في تلك الايام لم ينم جناح ولم يغفل لحظة عن مواطن القلق
والخوف ، وطفق يرسل النداء بعد النداء ويطلق الوعاظ في
الحواضر والقرى ليبصر الناس بأوامر دينهم وما يجب عليهم
لاخوانهم في وطنهم ، حتى حفظت الباكستان مسلمها وبرهميها
كلمته التي كان يرددها : ان ظلم البريء انتقاما من الظالم
مجازاة للظلم واجرام فوق اجرام

وتجلى هذا الخلق في معاملته للحكومات المجاورة كما
تجلى في معاملته لرعاياه ، فكانت اوامره المتلاحقة لجنوده
ان تسالم ولا تهاجم ، وان الدفاع اذا وجب فهناك يسمعون
منه امر الدفاع الى ان يبيد آخر رجل بل آخر امرأة وآخر
طفل قبل ان يفرطوا في قيراط من حوزتهم . اما قبل ذلك
فلا محل للحرب ما دام في السياسة متسع للسلام

وقد شهدت الهند والباكستان صفحة أخرى لهذه
الصرامة عند نشأة الدولة وانحاح المشكلات الخارجية عليها
في ابان التقسيم

في تلك الفترة كانت صرامة جناح شدة تتلوها شدة ،
واصرارا على هذه الشدة لا يعرف الهوادة او المساومة
في تلك الفترة صادر كثيرا من الدعوات واعتقل كثيرا من
القائمين بها ، وانكر ان يكون هناك غرض سليم وراء المقاومة
التي يقدم عليها معارضوه

وانتقد المنتقدون ، واعتذر المعتذرون

اما المنتقدون فقد استندوا الى مبادئ الحرية والديمقراطية

وأما المعتذرون فقد شبهوا الحالة يومئذ بحالة الحرب بل بحالة الخطر على سلامة الأمة ، وقالوا أن في حياة الأمم أيما يباح فيها للحاكم الموثوق باخلاصه ما لا يباح له في كل يوم

حجتان سمعتا في اقطار كثيرة غير الباكستان ، وانتقاد واعتذار لم ينقطعا فيما مضى ولا ينقطعان في هذا الزمان ، وأقل ما يكون ذلك الانتقاد وذلك الاعتذار أحسن ما يكون ، فما من أحد يزعم للسلطان المطلق أو للحرية المقيدة أنهما أكثر من ضرورة مكروهة في جميع الأحيان

وقد سبقت الإشارة إلى مخالفة جناح لزعماء الهند من المسلمين والبراهمة في مسلكهم ، أو مسالكهم المتلاحقة ، في مسألة الخلافة ، ويجوز أن يقع في خاطر أن جناحا لا يعنى بالأمم الإسلامية أو الأمم الشرقية خارج بلاده ، وأنه لا يشعر بالعطف لغير وطنه وأمته ، وهو خاطر يجوز أن يقع في خاطر كما أسلفنا قبل الاطلاع على آراء الطرفين في كل مرحلة من مراحل هذه المسألة المعقدة المفعمة بالنقائض بين ظواهرها وبواطنها ، وحسبنا منها في الهند قيادة غاندى لحركتها واحجام جناح واقبال في بعض المواقف عن مجاراتها

أما الحقيقة التي يسفر عنها الاطلاع عن الآراء المتقابلة في المراحل المتعاقبة فهي أن جناحا كان يعترض على العبث ولا يعترض على الجد في هذه الحركة وما يماثلها

كان ينكر تضييع الجهود حيث يكون تضييعها خسارة على الهند ولا يرجي منه نفع للخلافة ، وكان بشاقب نظره يرى النزاع بين السلطان العثماني والرعايا المطالبين بالحقوق

الوطنية والحرية الدستورية فيفصل بين المسألتين ، ولا يحب
أن يكون مؤيدا « للخليفة » وخاذلا لرعاياه

وفيما عدا ذلك لم يتوان يوما عن تعقب أخبار الشرق من
اليابان الى اقصى المغرب ، ولم يسكت قط عن كلمة نافعة
تقال في قضية من قضايا الاقطار الاسلامية على الخصوص ،
فصرح للحاكم العام في ابان الحرب العظمى بأن مساونة
المسلمين معلقة على ضمان الوطن الاسلامى فى فلسطين ،
وخرج على المعهود من اتزانه فى عباراته الرسمية فحذر الغرب
يوما من تلك السياسة التى ترمى الى استئصال السيادة
الاسلامية فى جميع بلادها ، واحتج على خطط هولندة فى
« اندونيسيا » واستعدى هيئة الأمم عليها ، وتابع الاطلاع
على اطوار القضية المصرية حتى قيل له مرة لماذا لاتنال
القضية الهندية مثل هذا الاهتمام من بريطانيا العظمى ؟
فقال : وهل عندكم هنا « جامع ازهر » تخرج جموعه
بالرايات السود كلما حزب الامة المصرية حازب ، فلا تبلغ
نهاية الطريق حتى يكون الخبر فى دوننج ستريت ؟

وتداول القوم عن جناح انه الزعيم « الارستقراط » .
تداولها الانجليز كما تداولها الهنود ، وسلمها الاصدقاء كما
سلمها الخصوم ، ونظن انه هو لاينفى من هذه الشهرة انه
رجل محافظ على سمعته معتكف لا يستكثر من العشاء فى
جميع علاقاته ، فمما يركيه مع هذا ان العناية بالطبقة الفقيرة
كان على رأس القائمة فى جميع برامجهم ، وانه لم يكن يفعل
ذلك جريا وراء الجماهير فانه من المفروغ منه ان الجرى
وراءها مظنة لم تخامر نفوس القادحين فيه فضلا عن مادحيه ،

وقد جاءتة الاصوات الى عقر داره والح عليه عليه القوم ان يتولى الرياسة مدى الحياة ، بل هتفوا له باسم الشاهنشاه فاعتذر وقال لمن عرضوا عليه رياسة الدولة طول حياته : « دعونى ازورككم من حين الى حين فاسمع منكم وتسمعون منى ، واسالكم اصواتكم وتسالوننى ما فى نفوسكم .. »

واصدق ما نشبه به جناحا فى مناقبه وخصائصه التى اجملناها انه صاحب « شخصية » غير مطلقة ولكنها غير موصدة : شخصية كالخزانة التى لا تعرض نفائسها فى وجهة بلورية ولكنها لا تحفها بالشوك او تحيطها بالحراس والارصاد ، وتنفق مما تحتويه انفاق الكريم السخى الذى لا يمتن على احد بعطائه ، ولكنه لا يقبل فيه السوم والمساومة ، واليه المرجع حين يعطى وحين يكف عن العطاء

حياة الخاصة

كتب الشاعر الالماني هنريك هاينى عن فيلسوف الالماني الكبير « عمانويل كانت » فقال ان ترجمة حياته الخاصة من أعسر الأمور . لأسباب كثيرة ، أولها انه لم تكن له حياة خاصة !

ويستطرد الشاعر الظريف فيقول ان الفيلسوف كان يأكل وينام ويستيقظ ويتمشى للرياضة ويجلس للتدريس بالساعة ، وانه كان اذا ظهر فى رواق اليزفون يتمشى كعادته كل أصيل نظر اليه الناس وأخرجوا ساعاتهم فضبطوها !

مثل هذا الكلام يقال عن القائد الأعظم ، ولكن لعل غير العلة التى تعلل بها الشاعر الساخر للفيلسوف الحكيم

فمن أعسر الأمور كتابة حياة خاصة للقائد الأعظم ولكن لعل غير هذه العلة ، وتلك هى علم الجميع بحياته الخاصة ، فليست له حياة خاصة بين الجدران أو وراء الحجب يعلم بها أناس ويجهلها أناس : حياته الخاصة كانت هى حياته التى تخصه ويعلم بها جميع عارفيه ، ولم يكن لها ظاهر متكلف ولا سر محجوب

كان زعيم أمة قوامها الدين ، ولكنه لم يكن يلبس مسوح القديسين أو يرائى أحدا بالنسك والعبادة : كان اذا شهد اجتماعا وحضرت الصلاة أم الحاضرين فى الصلاة الجامعة ،

ولم يشاهد قط في محفل على صورة تخالف ما ينبغى للرجل المسلم الذى يقود في معترك السياسة أمة اسلامية ، ولكنه لم يشاهد كذلك متخذاً من التدين مراسم للظهور والمראה في حدود ما يليق بالزعيم ، ولا التزام لحدود غير تلك الحدود

ولم تقيد الزعامة بقيد تأباه السماحة وسعة الصدر وآداب الاجتماع ، فكان من زواره مسلمون وغير مسلمين ، وكان يزور من يزوره ويرى فى بيوت الطوائف الاخرى كما يرى أناس من أبناء الطوائف الاخرى فى بيته ، وزياراته أو زياراتهم فى جميع الاحوال ليست بالشاغل الذى يستغرق فراغ وقته كما يتفق لرجل السياسة الذى تملأ تكاليف المجتمع حيزاً كبيراً من وقته ، بل هى زيارات الرجل الذى لا يريد أن ينقطع ما بينه وبين الناس ، ولا يريد كذلك أن تقطعه تكاليف المجتمع عن أمانته الكبرى : أمانة السهر على تكوين أمة وحكومة

وكانت علاقاته بمعارفه ، وبمن يلقاها فى عمله ، علاقة خلت من التكلف ، وربما بدا عليها من أجل ذلك مسحة من الحشونة ، أو بدا عليها نقيض الحشونة حين يخشى أن يحسبه الناس خشناً فى معارضته ، فيخفض من جناحه ويلين فى حديثه ، وقوة معارضته فى ذلك الحديث باقية فى مدلوله ومرماه

زواجه

صرفته الحياة العامة عن الزواج حتى بلغ الأربعين ، فلما

تزوج فى تلك السن كانت لزواجه قصة «جناحية» تطابق
ديده المطرد فى حياته العامة . فان سفير الوحدة قد تزوج
من فتاة زردشتية ، وأبت الأقدار الا أن يكون زواجه آية
أخرى من آيات هذه السفارة التى صمد عليها ما استطاع
كان جناح رجلا وسيمًا وظل شيخا وسيمًا معتدل القامة
الى أن توفى وهو يجاوز السبعين

كان علما بارزا فى جلسات المؤتمر والعصبة التى انعقدت
فى سنة ١٩١٦ ، وكان يقود العصبة ويقود المؤتمر ويدير
الحوار ويرد على كل سؤال ويخرج من كل معركة حامية
بالحجة الناصعة والرأى المسموع . وكان السير «دنشا بتيت»
أغنى أغنياء الفرس فى بومباى يشهد الجلسات ومعه فتاته
الذكية الحسنة رتن بتيت ، فأعجبها الرجل الوسيم وأعجبها
الخطيب المبين ، وهامت به وفاتحته بحبها وسمحت لها
تربيتها الاوربية أن تعرض عليه الزواج وهى دون العشرين
وفوجئ جناح باقتراحها وراجعها فى الأمر وبصرها
بالعواقب التى تترقبها عاجلا وآجلا من جراء هذا الزواج مع
اختلاف الدين وتفاوت السن ومحظورات التقاليد ، فزادتها
المراجعة اصرارا وقالت له انها لا تجهل هذه العواقب وأولها
الحرمان من مال أبيها والحرمان بعد ذلك من الميراث ، فلما
آمن أن يقال انه قبل زواجها لمالها وأعلمها أنه يتوقع ما
توقعته من حرمانها ، قابلت هى هذا النبل من الرجل الذى
أحبته باعلان اسلامها ، فنشرت الصحف أنباء عقد الزواج
واسلام الفتاة فى وقت واحد ، وقامت القيامة عليهما وثبت
لها الزوجان فى غير مبالاة

ساقهما أهلها المقتدرون الى القضاء ، وودوا لو يدعون
قصورها لولا ان سنها بشهادة الميلاد تخولها أن تختار
زوجها بارادتها

ولما أراد القضاء أن يخرجه لينفض يده من هذا القران
المغضوب عليه ، واتهمه على ملا من شهود الجلسة بأنه يجرى
وراء الفتاة الغنية طمعا في مالها ، لم يشأ أن يجيب وترك
لها الجواب ، فقالت للقاضي مغضبة انه لم يجر وراءها ولم
يجر وراء مالها وارضى أن يبني بها وهو يعلم أنها ستحرم
من ثروة أهلها ، وهى تعلن فى ساحة القضاء وفاقا لما أراد
أنها قد استغنت عن معونة أهلها كل الاستغناء

ومن الاخبار الغليلة التى وردت متفرقة فى سيرة القائد
الأعظم نعلم ان هذه الزوجة النبيلة كانت جديرة بزوجها
فى أنبل مناقبه وهى الشجاعة والاستقلال بالرأى والكرامة،
فهان عايتها أن تنبذ الملايين فى سبيل الرجل الذى أحبته ،
وهان عليها أن تكبت حياءها وهى تبرئه من اغوائها وتجهر
فى ملا من شهود الجلسة انها هى التى عرضت نفسها عليه
ومن قصة طريفة تناقلها الهنود يومئذ تتراءى لنا الفتاة
الغضة جديرة بزوجها فى بديهته الحاضرة وصراحته النادرة
وصلابته القوية وجوابه السريع ، فانها - مع تربيتها
الاوربية الكاملة - كانت تأخذ نفسها باحترام عادات قومها
وتنكر النزول عن سمت البلاد حين يكون النزول عنهما نزلًا
لأصحاب السيطرة الاجنبية ، ودعيت مع زوجها الى وليمة
فى قصر الحاكم العام فحيته حين قدمت اليه بالتحية الهندية
ولم تنحن متراجعة على طريقة الاوربيين فى مقام التعريف لأول

مرة ، فامتعض الحاكم العام واغتنم فرصة التحدث اليها فقال لها فى لهجة السيد الموتور : « ان زوجك يا سيدتى لذو مستقبل عظيم أمامه فلا تفسديه عليه . » والمثل يقول : فى رومة اصنعى كما يصنع الرومان . قالت غير متهيبة : « وهذا الذى صنعت . » ففى الهند تقدم التحية كما يقدمها الهنود ! »

ودعيت الى وليمة أخرى فى القصر فاستطرد الحديث الى الكلام عن البلاد الألمانية وراح اللورد ريدنج يقص شيئا من ذكرياته أيام التلمذة هناك . ثم قال : اننى مشوق الى زيارة تلك البلاد وأخشى ألا أستطيع . قالت السيدة جناح : « وله ؟ » فعاد اللورد ريدنج يقول : « ان الألمان اليوم لا يحبوننا ، وهم نافرون منا بعد الحرب ، وفى الزيارة حرج على الانجليزى الذى يذهب اليهم . » قالت على الاثر فى شىء من شيطنة الشباب : « عجباً ! وكيف اذن حضرت الى الهند فى هذه الأيام ؟ »

موت زوجته

وسعد الزوجان على غير الشائع عن زواج الحب أو زواج التفاوت بين الزوجين فى السن والعقيدة والنشأة الاجتماعية ، ورزقا بنتا سميها « فينا » . ثم نكب البيت السعيد بموت ربته وهى دون الثلاثين ، وحار جناح فى تربية الطفلة الصغيرة فأبقاها عند جدتها لأنها فادخرت له الصروف فيها نكبة نكأت جرحه الذى لم يندمل بعد نكبته فى أمها ، فانها نمت فى بيئة زردشتية فتزوجت من أحد أبناء ملتها على

الرغم من تحذير أبيها ، وانقطعت الصلة بيته وبين الفتاة
بقية حياته

وقد أوغلت النكبة فى قلب الرجل العظيم ايفالا أو شك
أن يكون مميتا ، ولكنه لم يسمع شاكيا ولا متضجرا ولم
يشاهد واجما ولا متوانيا فى مهمته القومية ، وكل ما تغير
منه بعد النكبة انه أفرط فى التدخين وانه راح يفرق آلامه
فى متاعبه السياسية ومساعيه القومية ، فاتخذ من النكبة
القاصمة مصلحة له ولقضية بلاده ، وخلق من الحزن دافعا
يضاعف القوة وأبى عليه أن يثقل همته فيضعفه ويفت فى
عضده

ومن المصادفات التى قل أن تتوارد فى حياة زعيم كما
تواردت فى حياة جناح ان الوقت الذى ودع فيه برنامج
الوحدة هو الوقت الذى انتهت فيه آية الوحدة فى بيته
وأسرته . فلم تكن سياسته بعد سنة ١٩٢٩ التى توفيت
فيها زوجته الا تباعدا مستمرا عن فكرة الوحدة واقترابا
مستمرا من برنامج التقسيم والفصل بين الدولتين ، وقد
عن لبعضهم ان الحادثين مرتبطان - حادث الأسرة وحادث
السياسة الهندية - ولو لم تكن الحوادث السياسية فى
انجلترا وفى الهند وفى العالم كافية لتفسير برنامج
الانقسام لا يمكن القول بأن انقضاء الزواج بين الزعيم
المسلم والفتاة الزردشتية كان له شأن فى التعجيل ان لم
يكن فى التعديل والتحويل ، ولكن الأحوال النفسية التى
تتعاور النفس فى أمثال هذه الأحوال عودتنا ان تكون
الذكرى بعد الموت أقوى من العلاقة الحية ، فلو قيل ان ذكرى

القرينة المحبوبة كانت هي الآصرة المتجددة بينه وبين
السلالات الأخرى بعد موتها لكان هذا أخرى بالقبول من
القول عن أثر الوفاة في تفاقم سياسة الانفصال ، فضلا عن
أن الزوجة كانت مسلمة وعاشت مع قرينها مسلمة لا تشييه
عن شيء في أعماله السياسية

أخلاق جناح

والقول في أخلاق جناح كما قول في حياته الخاصة . فما
كانت له أخلاق بين الأقلين تغاير أخلاقه بين الأكثرين ،
وما كان دأبه في معاملة أعضاء الهيئات الحزبية أو الحكومة
يخالف دأبه في معاملة كاتبه أو ضيفه في بيته

صراحته هنا هي صراحته هناك ، واستقلاله في رأيه هو
استقلاله في ذوقه ، ونزاهته هي نزاهته حيث كان
وقد وصفه عارفوه ، شخصيا وسياسيا ، فتكلموا عنه
بلسان واحد يصدق على الحالتين

قال الدكتور ريدي Reddi : « انه فخر الهند وليس
خاصا للمسلمين » ، وقال سير مودي Modi : « انه شجاع
مستقيم لا يبحث عن السمعة وهو مثال نادر للبراءة من
نفاق السياسة »

وقال الصحفي البرهمي نهال سنغ Singh - وقد أذاع
بعضهم ان تشرشل يسخر جناحا لخدمة غاياته - : « ان
شعوري ان محمد علي جناح قد يكون هو المسخر لتشرشل
وانه يتعالى بنفسه أن يجعلها آلة لذلك الوزير السابق من
المحافظين »

وقال مستر ارثر مور محرر الاستيتسمان : « ان صعود

نجم جناح فى المجلس الاسلامى لا تكفى لتأويله براعته فى التنظيم والتدبير ، ولكنه كما علمت من المسلمين جزاء له على سيرة طويلة فى الحياة العامة تحققت فيها نزاهته عن اغتنام الفرص لنفسه ، واذا كان مستر غاندى معصوما من غواية المال لأن المال لا يغويه فمستر جناح معصوم من غوايته لانه يملك منه ما يكفيه ويغنيه ، واستقلاله الذى تربى عليه فى خدمة القانون خير كفيل له بالاستقلال عن المغريات ،

وقال الدكتور السيد حسين : « اننى على معارضة لبباكستان لا يسعنى الا ان اصرح بان جناحا هو الرجل الوحيد فى الحياة العامة الذى هو ارقى ما يكون عن الشبهات . انك لا تستطيع أن تشتريه بالمال ولا بالهبة ولا بالمنصب ، ولم يستفد قط شيئا من البريطان ، وما هو من رجال هذا المعدن ، فاخلاقه تسامى فى الرفعة أرفع الأخلاق التى أثرت عن زعيم فى الهند كيف كان ، ولم يقبل قط شيئا من البريطان سواء من النفع أو اللقب ، وان كان غاندى قد قبل شيئا منهم بعد حرب البوير ، وتعلم جماهير المسلمين أن جناحا هو الرجل الذى لا يعوزه المال ولا يستهويه طمع السلطان »

ولم يسع هوراس انكساندر صاحب كتاب « الهند منذ كرييس » أن ينكر عليه الألمعية وتوقد الذكاء ، غير أنه أراد أن يعيبه بالتناقض فدفع عنه أشهر التهم التى يرددها خصومه لأنهم لا يجدون تهمة غيره تلقى من الناس حظا من الاصغاء، وهى انه حريص على نظام معيشته وهندامه ولهذا

عارض سياسة المؤتمر « غير الدستورية » ، فاذا بصاحب الكتاب يعيبه بالتناقض لانه دفع بالعصبة فى طريق المقاومة « غير الدستورية » وحولها من الوقار « الارستقراطى » الى الجلبة الشعبية !

وغاية ما ذهب اليه نهرو فى تفسير خطته ان نجاحه المتأخر قد لواه عن قبول الآراء والاقتناع بما يقترح عليه . فلما سأل لورد مونتباتن فى محادثة بينهما عن رأيه الخاص فى جناح موجزا فى كلمات قال : « انه رجل تأخر عليه النجاح ، ولو ان الحكومة البريطانية تركته حتى يطلب هو ما تطوعت باعطائه لكان أقرب الى الاعتدال ،

ونهر ورجل فاضل لا يستجيز لضميره أن يواربه ، ولكننا لم نفهم ما يعنيه بالنجاح المتأخر ، فان جناحا نجح فى صناعة المحاماة وهو دون الثلاثين ، وكان المؤتمر على استعداد لانتخابه رئيسا له ورئيسا لأول وزارة يؤلفها ، ورأسته للعصبة وهو فى نحو الخمسين هى تتويج نجاح وليست أول نجاح ، وكلام نهرو - بعد - لا يعيب الرجل على أى وجه صرفناه



وقد راجعنا ما قيل عن جناح فى كتب قصرت على ترجمته وكتب أشارت اليه فى سياق الحوادث ، فلم نقرأ فيها وصفا لحياته الخاصة الاصح أن يقال انه كذلك وصف لحياته العامة ، وانه بهذه الصفات جميعا منذور لغير الأثرة والانانية ، فصفاته الخاصة والعامة مما يوقف على خدمة الأمم ولا تستأثر به خدمة فرد من الأفراد ، غير مستثنى منهم جناح

وفاء حتى الممات

قال جناح يوم المسادة بقيام دولة الباكستان : « ان الباكستان وسيلة وليست بغاية » ، وان قيامها ابتداء عمل ليس له انتهاء

وجاء الواقع بحوادثه التي لا تنتهى ومطالبه التي يأخذ بعضها برقاب بعض فأعاد ما قاله القائد الأعظم بالفلسان وراح القائد الأعظم يعمل فى رئاسة الدولة كأنه لم يعمل شيئا قبل ذلك وكأنه مطالب بعد اليوم بأن يعمل كل شئ

وكان عمله من قبل مرهقا معنتا فأصبح - بعد النجاح - أشد ارهاقا وعنتا

وهذا هو النجاح الذى تتشبث به أحلام بنى آدم وحواء : أعظم ما يكون أقسى ما يكون على الناجحين

وقد حدث لليائسين كثيرا أن يخعوا أنفسهم ، ولم يحدث لناجح أنه يخع نفسه اشفاقا من نجاحه . وما أغناه عن ذاك ؟ ان النجاح لقمين أن يعمل ما لم يعملوه

الا أن القائد الأعظم كان يرهق نفسه قبل قيام الدولة ، وعنده ذخيرة من القوة يسعفها مدد من الصحة والشباب

وأما بعد قيام الدولة - وهو فى السبعين - فالجهد فى ازدياد والطاقة فى نقصان

وعلم أطباؤه هذا ولم يجهله أحد ، فما هو من الحفاء بحيث يختلف فيه علم الأطباء وعلم الدهماء

بل علمه القائد الأعظم قبل أن يعلمه طبيب ، وكأنه لم

يعلمه ولم يقع فى خلده أن يعلمه ، فلم يستمع الى تحذير
ولم يحفل بنذير

وكلما وعد أن يمسك عن العمل ، أو أن يجعل لعمله
حدا ، غلبته شهامة قلبه فنسى الوعد الذى لم يتعود قط أن
ينساه ، وأكب على عمل جديد ، تعقبه أعمال جديدة ، لأن
الكف عن العمل - وهو ناظر الى مطالبه - يتقاضاه من القلق
والجهد أضعاف ما يتقاضاه شغلان فكره بالأعمال
وعذره لنفسه سائح معقول

الا أن الشيخوخة فى السبعين ، ومعها اعياء القلب ،
لا تسيف ذلك العذر ولا تعقله ، ويستوى عندها من يجترىء
على حكمها القاهر معذورا أو غير معذور

الى أن بلغ الكتاب غايته وحجم الأجل فى يوم من أيام
الصيف التالى لقيام الدولة الفتية ، فشوهدت فى سماء
العاصمة طائرة قادمة من « بلوخستان » فى ساعة الفسق ،
قل من كان يعلم ما فيها تلك الساعة ٠٠٠ وفيها القوة
المحركة للدولة كلها ، جاءت الى عاصمتها لتصبح رفاتا بعد
ساعات

وكان حرس المطار من العارفين بوديعة تلك الطائرة
المدجلة فى الظلام ، فادوا لها التحية ، وشاهدوا - لفرط
دهشتهم - آخر حركة « رسمية » لذلك البنيان النحيل
الذى ما كف يوما عن الحركة : يتحامل على نفسه ليرد
التحية وهو بين الحياة والموت

وبلغت الساعة العاشرة منتصفها حين أذن القضاء بختام

تلك الحياة ، وسرى النبأ بطيئاً بطيئاً كأنه ينوء بحمله
الثقيل ، وخف الوزراء الى الدار يمشون كالاشباح بين
حجرات غارقة فى الضياء

وعجت الدار بالنشيج المختنق ، وانفجر النشيج بعد
مغالبة لم تفلح ، فترامى فى جوانب القصر رجال أشداء ،
جبابرة من جنود الحرس فى موكب القائد المسجى على
فراشه . تعودوا أن يذهبوا به وأن يعودوا به من حيث
ذهبوا ، وعلموا انهم عما قليل سيذهبون به الى حيث
لا عودة ، وسيذهبون به ولا يسمعون له صوتاً ، وقد عهدوا
له - حيث ذهب - صوتاً مسموعاً يتجاوب صده فى الدنيا ،
ويصفى اليه المنصتون فى كل مكان

والى جوار الجنة ظل لا يهتز ولا ينشج ولا يهم بالنشيج :
تلك هى الأنسة الشقيقة فى السواد ، وهول الصمت فى
عينيهما الجامدتين أشد من هول الدموع فى أعين أولئك المردة
الناحبين

وما هو الا أن سرى النبأ المرهوب فى أنحاء العاصمة
حتى غص الطريق بالوافدين : مائة ألف ، مائتان ثم اشتملت
الطرق المحيطة بالدار كل من فى المدينة من قادر على المسير ،
لم يتخلف رجل ولا امرأة ولا طفل صغير

وفتحت الابواب للجموع المشيعة تلقى النظرة الاخيرة على
الوجه الذى لن تراه بعد اليوم ، فتعاقبت فى نظام لم ينظمه
أحد غير ما فى باطن النفوس من خشوع ، واستند بعضهم
على أكتاف بعض يبيكون ، وألعج قلوبهم بالحزن وفجر عيونهم
بالدموع تلك الابتسامة التى ارتسمت على الوجه القوى

الوقور ، رسمها الموت حيث ضنت متاعب الحياة أن تتركها
هنالك مرتسمة عليه كل يوم

من قال ان النقيضين لا يجتمعان فليمدد بصره الى دخيله
النفس البشرية فى ساعة من ساعات الهول : تصدق ولا
تصدق، وتعجب ولا تعجب، وتحس الهول وكأنها لا تحسه ،
أو كأنها تتحداه بالامل الذى يتراوح فيها بين الضمور
والظهور

قد مات القائد الأعظم . . . يا للهول !

هل مات القائد الأعظم ؟ كلا . انه لم يمت . . . لعله
وهم ، لعله خبر كاذب ، لعلها معجزة تتجلى بعد حين . . .
من قال ان رجلا كهذا يموت ؟

وفى ساعة الهول هذه كانت الآية الكريمة فى كل خاطر
تفرق بين الشك واليقين «وما محمد الا رسول قد خلت من
قبله الرسل . افان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم . . .»
وكانت حوقلة المحوقلين عصمة الحائرين ومنفس المكظومين،
لا حول ولا قوة الا بالله . يسمعها السامع ويجيب بها
المجيب

وفرغت المنابر وأصوات الاذاعة فى جوانب الباكستان
لتلاوة القرآن الكريم يتخللها من ساعة الى ساعة اعلان النبأ
والترحم على الفقيد العظيم

قال زائر لعاصمة الباكستان بعد الوفاة ببرهة غير
قصيرة : اننى كنت أعبر الطرقات وأحسب اننى سمعت
القائد الأعظم فى رؤيا حلم . لاننى كنت أشعر بمحضره

حيث مشيت وحيث نظرت ، ومن العسير على أن أصدق
بموت انسان يطل على وجهه من كل مكان

ان حداد الباكستان على جناح كان حداد أمة على أبيها،
وكان فى العيون والوجوه والقلوب ، ولكنه وفاء ساعات أو
أيام أو شهور ، ثم تسكن النفوس الى القضاء كما قال
شاعرنا الحكيم :

وللواجد المكروب من زفراته

سكون عزاء أو سكون لغوب

أما الوفاء الخالد ، الجدير بالزعيم الخالد ، فهو تخليده
فى عمله وأمله ، وتصديق وصاياه فيما بقى من تراث مجده،
وانه لتراث حى ما بقيت أمته كما أرادها وتمناها ، وما فهم
الاوفياء هذا المعنى من الوفاء ، وأيدوه بالعزم والصبر
والولاء



الباكستان بين الماضي والحاضر

مفارقة متعمدة

منذ سنتين (أى فى سنة ١٩٥٠) صدر فى انجلترا كتاب باللغة الانجليزية اسمه « خمسة آلاف سنة من تاريخ الباكستان » لمؤلفه (ر.م. هويلر) Wheeler مدير الحفريات السابق فى الحكومة الهندية

مفارقة بينة على غلاف الكتاب ، واعتراف فى أول سطر من سطور المقدمة بتعمد هذه المفارقة ، لأن أمم الأرض جميعا كانت تعلم يوم صدور هذا الكتاب ان الباكستان دولة جديدة لم يكديمضى على انشائها أربع سنوات ، وانها جديدة باسمها كما انها جديدة بنشأتها ، لانه اسم لم يكن معروفا فى لغة من اللغات قبل الربع الثانى من القرن العشرين

جاء فى السطر الأول من مقدمة الكتاب « ان عنوان هذا الكتاب مفارقة متعمدة ، ولكنها تشتمل على حقيقة أساسية »

أما هذه الحقيقة الأساسية فهى ان البلاد التى شملتها الباكستان الآن - أو شملت معظمها - هى الهند التى عرفتها الأمم قديما ثم أطلقوا اسمها على البلاد الهندية كلها فى القرون الأخيرة . فلم يعرف الفرس والصينيون واليونان والعرب شيئا يذكر عن داخل البلاد الهندية ،

وكلما وصلوا اليه وهمهم أن يعرفوه هو مداخل الهند الغربية على بحر العرب ومداخل الهند الشرقية على خليج البنغال ، وهذه على وجه التقريب هي دولة الباكستان اليوم قصد السياح والتجار والغزاة الى تلك الشواطئ قبل آلاف السنين ، وحملوا منها السلع والمحصولات الى أرجاء العالم شرقا وغربا ، وتبين من « الحفريات » الحديثة ان الحضارة على تلك الشواطئ معرقة في القدم ، وانها عرفت فنونا من الأبنية والمصنوعات تشهد لأهلها بالخبرة في العمارة والصناعة وتترجم عن ثقافة دينية متقدمة بالقياس الى المعتقدات التي كانت شائعة في تلك البقاع قبل الميلاد بثلاثة آلاف سنة ، ولا يزال علماء الحفريات يكشفون بين آونة وأخرى عن معلومات تتمم مواضع النقص في ذلك التاريخ العتيق

ويؤخذ من المعلومات المكشوفة ومن التواريخ المعروفة ان مسالك التجارة والسياسة بين الهند والعالم الغربي قد اطردت في سبلها المطروقة التي عهدتها الناس الى أواخر القرون الوسطى ، وهي سبل البحر الى العراق واليمن ، ثم سبل البر منها الى مصر والشام

وقد كانت الدول الكبرى في العصر القديم تتسابق الى السيادة على تلك السبل ، فبسطت فارس سلطتها على اليمن لتجمع بين يديها سائر السبل من شبه الجزيرة العربية ، وأراد الرومان أن ينتزعوا هذه السبل جميعا فجردوا حملاتهم على العراق واليمن ، وقنعوا آخر الأمر بالسيادة على منتصف الطريق ، فتكفلوا بحماية الأمراء الغساسنة

فى صحراء الشام ، ورشحوا للملك فى مكة قبل الاسلام
زعيمًا من قريش يدينون له بالطاعة فى ظل قيصر ، ولم يكن
فى طاقة قيصر أن يفرض الملك عليهم بالقوة فهدهم باغلاق
أبواب الشام فى وجوههم ، وأمر الغساسنة بالترصد لهم
على تلك الابواب ، وحال ضعف الدولة الرومانية فى ذلك
العصر دون مرماها فى جوف الصحراء

وهكذا استقلت مكة بطريق التجارة من الهند الى اليمن
الى مصر والشام

وهكذا نسج التاريخ احدى موافقاته التى تمتد من مئات
السنين قبل الدعوة المسيحية الى مئات السنين بعد الدعوة
المحمدية ، وجاز لمن شاء أن يقول ان الباكستان أقامت مكة
قبل الاسلام، وان مكة - بعد الاسلام - قد أقامت الباكستان
أراد الفراعنة من قديم الزمن ، ثم أراد القياصرة بعدهم،
أن يجعلوا البحر طريقًا لتجارة الهند فغلبتهم سسفينّة
الصحراء ، وانتظمت رحلة الشتاء ورحلة الصيف على أمواج
الرمال كما كانت قبل ملك القياصرة والفراعنة ، واستقرت
لهما مرحلة وسطى فى منتصف الحجاز ، فذاك حيث قامت
مكة فى الجاهلية الأولى ، تتلقى قوافل الشتاء من الجنوب ،
ثم تلقى بها مع قوافل الصيف الى الشمال

الباكستان الجديدة

وبعد سبع وأربعين وتسعمائة وألف سنة من الميلاد
المسيحى ، ولدت الباكستان الجديدة باسمها ، والجديدة

بأسباب وجودها ، ألا سببا واحدا غير جديد عليها ، وهو الدين الذى ظهرت رسالته فى مكة منذ أربعة عشر قرنا ، ولولاه لكان للشرق كله تاريخ غير تاريخه المعلوم

معجزة من معجزات الايمان التى لا تنقضى مع الزمن : معجزة تتحدى التجارة ، وتتحدى المنفعة ، وتتحدى سلطان الدول ، وتتحدى المعقول والظنون ، وتتغير السبل ، ويتغير السالكون فيها ، ويبقى الايمان فيصنعها معجزة خارقة لم يصدق بها أحد قبل وجودها ، ثم توجد فيصدق بها من يرى ويسمع ، وتصبح بعد ذلك سندا للعقول التى عرفت بها الممكن والمستحيل ، وقد كانت تخلط خلطها الذريع بين الممكن والمستحيل

أمكن ما لم يكن فى الامكان

شجرة تحمل تسعين مليوناً من الفروع الآدمية ، تنقطع جذورها جميعا ، وتنغرس جذورها جميعا ، ولا تذبل ولا تفنى ، بل يسرع اليها النماء والايراق ، من حيث قدر لها الذبول والفناء

معجزة فى زراعة الشجر

أما فى زراعة الأثم فوصفها بالاعجاز قصد واعتدال ولو كانت مع الزارعين هنا كل معداتهم لعظمت المشقة وناءت بها كواهل العصبية أولى القوة ، ولكنهم كانوا يغرسون المعدات كما يغرسون الفروع ، ويخلقون التربة كما يخلقون غروسها وثمارها ، ولا قبل لهم بالانتظار ،

يوما أو بعض يوم ، اذ كل يوم جديد ، يأتيهم بقطع جديد ،
ووصل جديد

لقد حسبوا عدد المهاجرين الى الباكستان فبلغوا ثمانية
ملايين : حسبوا عدد المهاجرين وحدهم كائما كان سكان
الباكستان الذين بقوا فيها قد خرجوا من عداد المهاجرين
المتنقلين ، وما بقى منهم أحد على قراره الذى استقر عليه
قبل نشأة الباكستان ، وما كان منهم أحد الا وهو فى حكم
المهاجر من مكان الى مكان ، المنقطع عن منبت فى طريقه الى
منبت ، المائل على أبواب حكومته يسألها عن مصيره ومصير
مورده ومصدره ، وكلما أشير له الى مصير اذا به قد تحول
وتحول معه ألف مصير ، والمدد متلاحق متسابق ، والسكوت
عنه يوما مشكلة تتبعها مشكلات

دوامة فى اعصار ، ولا سبيل الى الدوار
لان الدوار غرق عاجل بغير قرار



وقد قيل ان الاخفاق صدمة وان النجاح عبء يكبر كلما
كبر النجاح

وأطوار الأمم تتوالى بالشواهد على صدمات الاخفاق
وأعباء النجاح فى مختلف العصور . أما فى عصرنا الحاضر
فهذا المثل أقرب الأمثلة على أعباء النجاح التى تخف الى
جانبها صدمات الاخفاق

وقد كان الزعماء المشرفون على بناء الدولة الجديدة

ينتظرون عونا موعودا ويتأهبون للمتاعب كما قدروها .
فأما العون المنظور فلم يأت ، وأما المتاعب فقد جاء منها ما هو
مقدور وما ليس بمقدور

كان للباكستان حصة من أموال الدولة يقضى اتفاق
التقسيم بتسليمها اليها ، فلم يتسلموها
ونقلت اليها فى الطريق بعض الودائع التى لا خير فى
احتجازها ، فاغتالها الطريق نهبا واتلafa قبل أن تبلغ
الحدود

وخرجت الباكستان من القسمة بظلم المكان بعد ظلم
السياسة ، فكان نصيبها من ودائع الارض ، ومن الخيرات
التى لا تنقل ، أصغر النصيبين ، وكادت أن تخلو من
المصانع والمدارس كما خلت من أنفس المناجم وأصلح
الموانئ ، ولم تظفر بحصة قط فى تراث التقسيم الا كانت
هى المرجوحة المزهود فيها من الحصتين

أما المتاعب التى جاءتهم على غير انتظار ، أو على خلاف
ما قدروه ، فأولها متاعب الطابور الخامس مأجورا وغير
مأجور ، فاستغل الدساسون ربكة القلق التى ساورت
أصحاب المصالح وزينوا للضعفاء منهم أن ينفصلوا باختيارهم
لان علاقاتهم بأقاليم الهند أوثق من علاقاتهم بأقاليم
الباكستان ، وأشاع بعضهم ان الحكومة فى صدد الغاء
اللهجة البنغالية التى يتكلمها أكثر من نصف السكان ،
وأشاعوا ان القبائل ستحكم على نظام جديد ، وهى تلك
القبائل التى لم تعرف نظاما للحكم منذ آلاف السنين غير
نظامها الموروث ، وأشاعوا ان الحكومة سترفض الدين

و « تتفرنح » فى تقرير قواعد التعليم والقضاء ، وكان على ولاية الأمر أن يلاحقوا هذه الاشاعات بالتكذيب العملى - تكذيب الوقائع الملموسة - قبل أن تستفحل وتستعصى على التدبير ، لأن تكذيب الأقوال فى هذه الاحوال قلما يصفى اليه

وعرف القائد الأعظم أن العدو الأكبر فى هذه الغاشية المتراكبة هو الرشوة والسوق السوداء ، فضرب على أيدي المفسدين من الموظفين والتجار بغير رحمة ، ولم يكن له مناص من قمع الرشوة والعمل على استئصالها من دواوين الحكومة ، لأن التجارة الصادرة كلها قد آلت الى أيدي الدولة ، فلا أمل فى عمار الدولة مع العبث والفساد فى الدواوين

ولا نطيل فى سرد المتاعب ولا فى سرد الجهود التى تغلبت عليها ، فقد تغنى عن الاطانة هنا مقابلة الأرقام فى باب واحد بين السنة الأولى بعد التأسيس والسنة الخامسة ، اذ ارتفعت موارد الدولة من نحو ستمائة وسبعين مليون روبية الى نحو ألف ومائتين وسبعين مليوناً ، وزاد الوارد على المنصرف ، بعد أن كانت ميزانية الدولة منصرفاً لا مورد له على الأكثر غير القروض

أما نظام الحكم فى الدولة فهو قائم على أساس الديمقراطية والدستور، وأن تكون الاقاليم مستقلة فى حدودها مشتركة فى الشؤون التى تتوحد فى الدولة وهى شؤون الدفاع والسياسة الخارجية وتدبير العملة ، وأن تسأل الوزارة أمام الهيئة النيابية فى العاصمة ، ويختار كل اقليم هيئته

النيابية التي تراقب حكومته ، وسيحرص الدستور على تمثيل المصالح في جميع الطبقات ، وينص على تخصيص الدوائر لتمثيل الصناعة والزراعة والتجارة والعمال ومعاهد التعليم العليا ، ويعطى المنبوذون من البرهميين الذين فضلوا الإقامة في الباكستان على الهجرة الى الهند حقا يخولهم أن ينفردوا بانتخاب ممثليهم ، وكذلك يعطى هذا الحق للمسيحيين حيث يكمل لهم عدد يستقل بالانتخاب

والعصبة الاسلامية اليوم هي الجماعة السياسية التي تتمثل فيها آراء القادة في الباكستان ، ولكنها لا تتألف من حزب واحد في مذاهب السياسة والاجتماع . اذ يوجد فيها غلاة الاشتراكيين كما يوجد فيها غلاة المحافظين، ويوجد فيها من يحاربون رأس المال ومن يؤيدونه ويستديمونه ، ويوجد فيها على الاغلب الأعم من يرون ان الاسلام طريق ثالث بين طريق رأس المال وطريق الشيوعية ، ويمكن أن يقال ان العصبة الاسلامية تعبر عن مبادئ المؤمنين بقيام دولة الباكستان، خلافا لمن كانوا يعارضون قيامها ويتخذون لهم وجهة غير وجهتها ، ولهذا تعتبر العصبة أن من يعارضونها من خارجها معارضون لتكوين الدولة في أساسها، وتسمح بالمعارضة في داخلها ولا تسمح بالمعارضة من خارجها ، ونحسب أن الحذر من هذه المعارضة في دور التكوين وشيك أن يتسهل بعد تصعيب ، وان يكون زواله علامة على زوال الخطر على كيان الدولة وسلامة المجتمع، فلا تصبح معارضة العصبة معارضة للدولة والأمة ، ولا

تحتاج أحزاب السياسة الى رقابة غير رقابة الراى العام



ليس فى وسع منصف أن ينظر الى العمل الرائع الذى
تم فى هذه الدولة الناشئة خلال خمس سنوات بغير نظرات
الأكبار ، وليس فى وسع منصف أن ينكر عليهم صدقهم
واقترادارهم وحسن تصرفهم للأمور التى تجل أحيانا وصدق
أحيانا عن التصريف ، وليس فى وسع منصف أن يضمن
عليهم بالمعاذير فيما عرض لهم من النقص وتورطوا فيه من
الاطياء ، وليس فى وسع منصف أن ينفى عنهم كل نقص
ويعصمهم من كل خطأ ، فمن يتكلم عن العصمة لا يتكلم عن
انسان

الا أن الشهادة التى هى أعظم وأشرف من كل شهادة
لهؤلاء القادة هى التعالى عن استغلال الغرائز الثائرة تمكينا
لأنفسهم فى مناصب الحكم وتمهيدا للبقاء فيها وتغشية
لأعين الجماهير عن التنبه لما يقعون فيه من الاخطاء ويؤخذ
عليهم من العيوب

ففى مثل هذا الموقف ، بل فى أهون من هذا الموقف ،
يندر أن نرى زعيما يتعفف عن كسب « الحماسة الشعبية »
له ولسلطانه باذكاء الضغينة واثارة العصبية وتغذية
الكراهية بين الطوائف والاقوام بكل ما يلعب الخواطر ويلهب
النفوس ويفتح آذانها كل يوم لما يلقيه فى روعها ، ويفلق
آذانها كل يوم عن سماع الحق والاصفاء الى النقد الصحيح
رأينا هذا فى دولة النازيين ، وفى دولة الفاشيين ، وفى

دولة الشيوعيين ، ورأينا زعماء هذه الدعوات يحرضون طائفة على طائفة ، وحزبا على حزب ، وجيلا على جيل ، بل رأيناهم يحرضون أقوامهم على العالم بأسره مصوريه لهم في صورة العدو الذي يتحفز لهم ويتربص بهم ويتحين الفرص للانقضاض عليهم ، ولا يبالون ما وراء هذا الغل الدفين من شر يحقق بهم وبمن حولهم ، ولا يسلم منه قريب ولا بعيد

فمن الشهادة العالية لقادة الباكستان انهم تغلبوا على هذا الاغراء مع وفرة المغريات وكثرة العداوات ، وانهم لم يتعففوا عن اثاره الفرائز وكفى بل عقدوا العزم على تصفية القلوب وغسل الصدور ومحو التراث ، وجعلوا هجيراهم أن يقربوا بين المفترقين ويفتأوا سورة الغاضبين، واستهدفوا من جراء ذلك للغيلة والايذاء ، ممن حسبوا طيشا منهم وجهالة ان حسم العدا والبغضاء ممالة للاعداء

هذه شهادة لهم أرفع من كل شهادة بالخبرة والاقتدار على التصرف في الأزمات والمفاجآت ، لانها تسجل لهم انهم قادة أمة وليسوا مجرد حكام محترفين للسياسة ، وان اخلاصهم لأمانتهم مقدم عندهم على الاخلاص لمناصبهم ومنافعهم ، وهي روح شماء لولاها لما أنجزت الباكستان بعض ما أنجزته في أقل من خمس سنوات ، وبمثلها في الأمم الهندية والاسيوية على العموم يرجى أن تنحل العقد الشائكة وتنحسم المنازعات المتشعبة ، فان أمم الشرق أحوج الى القوى التي تبدها تلك العقد والمنازعات على غير جدوى، وأحق أن تتوفر بها على لم شملها وجمع عزائمها والتعاون

فيما بينها على اداء رسالتها الانسانية والحق بركب
الحضارة الذي تخلفت عنه عدة قرون

دروس نافعة

ما أكثر معارض البحث والنظر في مسيرة الباكستان
وسيرة قائدتها الأعظم : كلها معارض بحث ونظر ، وكلها
دروس تجدد آراء الدارسين فيما فهموه قديما من أسرار
المجتمعات وظواهر الدول التي خيل اليهم انهم فرغوا منها
أو ينسوا من الفصل فيها ، ومنها ما هو فيصل التفرقة في
مسألة المسائل جميعا وهي مسألة العالم ومصيره أو مسألة
الجماعات البشرية وبواعث تكوينها وتماسك أجزائها

هل الحكم كله في مسألة المسائل هذه للمعدة أو للضمير؟
هل للبطولة شأن في حياة الاقوام أو هي في حياة الاقوام
صفر على اليسار؟ هل المادة وحدها هي الترجمان المفسر
للتاريخ أو لهذا التاريخ مفسرات أخرى قد تهزم تفسير
المادة وتنقضه وتتحداه؟

في موقف الفصل هذا نجحت الدولة الطارئة كأنما بعث
بها الغيب فيصلا للتفرقة في هذا التنازع بين الضمير والمعدة
على مستقبل الأمم ومصير الجماعات الانسانية

نجحت هذه الدولة الطارئة من جهة لتبسط حكمها على
مسافة من الارض ، ومن الجهة الاخرى لتبسط حكمها على
مسألة المسائل وقضية القضايا ، وتصحح للمفكرين آراءهم
وتصحح للعقول مناهجها في التفكير ، وتضع الاسناد بين
القائلين بالمذاهب السياسية أو الاجتماعية عملا لا قولا ،

وواقعا لا جدلا ، بل عملا واقعا فى جثمان يملأ الاتفاق ،
ويحصيه الحساب بألوف الفراسخ وملايين الأرواح

وقد وصلت إلينا ، ونحن نكتب الصفحات الأخيرة من
هذا الكتاب ، مجموعة البحوث الدولية عن السنة المتداخلة
بين سنتى ١٩٥٠ و ١٩٥١ ، ونعنى بها المجموعة التى
تطبعها جامعة هارفارد بإشراف الأستاذ بادلفورد Padelford
العالم الحبير بشؤون الدراسات الدولية ، فاذا بقيام
الباكستان قد دخل فى عداد الاسانيد التى تجدد المقررات
والمعلومات عن بواعث التاريخ الكبرى وعن التعريف
الصحيح لمعنى الأمة ومعنى الجنس أو السلالة

يقول سير ارنست باركر فى باب القومية على ضوء
التجارب العصرية : « ليست الأمة حقيقة بدنية من دم واحد
ولكنها حقيقة عقلية أو نفسية من تراث واحد »

واستطرد البحث الى العامل الدينى فى تكوين الأمم
فقال الأستاذ : « كان الرأى الشائع الى زمن قريب أن أثر
الدين فى تكوين الأمم يتضاءل ويضمحل ، وهذا الاعتقاد
فى تضائل أثر الدين فى شؤون السياسة يتطلب التنقيح
بعد قيام دولتين على أثر الحرب قائمتين على الوشائج الدينية
وهما دولة الباكستان المسلمة ، ودولة اسرائيل اليهودية »

ثم استطرد الباحث الى سحر البطولة وفعله فى استجاشة
الآمال والأحلام بين الأمم الآسيوية فى العصر الحاضر ،
فاعتد « الشخصيات » المقدسة عاملا من أقوى العوامل فى
تطور الأمم وتحويل مجراها

من هذا الجانب الفسيح الرحاب ينظر الى قضية الباكستان كل من ينظرون الى حاضر الانسان ومصيره ، وإلى الدوافع الفعالة في حركات آحاده وجماعاته ، ولا ينحصر النظر الى تلك القضية في نطاق المسائل الشرقية والمسائل الاسلامية ، ومهما يكن دين المعتقد أو رأيه في الأديان فليس محور النظر هنا عقيدة مسلم أو عقيدة مسيحي ، أو عقيدة برهمي ، أو تفضيل عقيدة على عقيدة ، أو اثبات عقيدة وتفنيد أخرى ، وإنما محور النظر هو : معدة أو ضمير ؟ جسد أو روح ؟ بطولة انسانية أو تكرار أعداد وأرقام

ومن فضل الباكستان في نشأتها انها قامت فرجحت في ميزان التاريخ جانب الضمير ، ومن حق كل مؤمن بعقيدة يدين بها ضميره أن يغتبط بهذا الترجيح ، سواء في ذلك المسلمون والبرهميون

موازنه بین غاندی و جناح

ما وراء التاريخ .. كل تاريخ

علم وزير انجليزى من أحرار العمال أن الهند تمضى فى طريق الحرية لانه رأى فيها زعيما يملك شجاعة الرأى ويواجه بها المثات من المخالفين منفردا مصرا على استقلاله ، وهو محمد على جناح

والعلامة التى لمحتها فراسة السياسى الحبير علامة صادقة ولكن هناك علامة أصدق منها على استعداد الهند للحرية ، وهى انها احتاجت الى زعيمين صالحين لقيادتها فى طريق الحرية فوجدتهما حيث احتاجت اليهما ، وهما غاندى فى الهند ، ومحمد على جناح فى الباكستان كلاهما صالح لقيادة أمته

وكلاهما عمل غاية ما يرمى من الزعيم لاداء أمانته كلاهما رسم الخطة التى نكره المستعمر على الجلاء، فنفذت كما رسم ، وان اختلفا بينهما فيما رسماه وكلاهما ولا شك كان مخلصا لمبادئه ، مخلصا لدعوته، مخلصا فى وجهة نظره ، ولهذا لزم الوجهتين قائدان ، ولزم كلا منهما أن يقف أمام صاحبه موقف المعارضة والخلاف وإذا رأينا أن أحدهما كان أقرب الى الدهاء وان الآخر كان أقرب الى الصراحة فذلك هو حكم القضيتين عليهما ،



فاندى وجناح

أو ذلك هو حكم الاخلاص عند كل منهما لقضيته ووجهة نظره

كان غاندى يطلب التغليب والتسليم بسيادة واحدة ،
ولا معدى لمن يطلب هذا من محايلة ومحاولة

وكان جناح يطلب الانفصال ويرفض السيادة الواحدة ،
ولا معدى لمن يطلب هذا من صراحة ومجاهرة بكل ما يريد
ان المقابلة بين العظماء أنفع الدراسات النفسية ، فهي
دراسة نافعة لفهم حقيقة الإنسان وفهم حقيقة الجماعات ،
ونافعة لكل من يعنيه أن يحسن تقدير الاعمال الكبرى
والدعوات الشاملة ، ونافعة لمتعة العقل وتوسيع آفاقه

وما من مقابلة أو موازنة بين عظيمين تخلو من منافعتها
الفكرية والعملية في جميع هذه الأغراض
الا أن الموازنة بين الزعيمين الهنديين تذهب بنا الى مدى
أوسع جدا من الموازنات الشائعة بين الزعماء من قبيل واحد
أو من أنماط متعددة ، لأنها تكشف لنا النقاب عن سر من
أسرار التاريخ طالت فيه المناقشة ، بل طالت فيه المكابرة ،
ولا تزال تطول

هل المرجع في التاريخ الى ضمير الانسان ، او الى المادة
التي توزن حيناً بميزان الطعام وتوزن حيناً بميزان النقد
في الاسواق ؟

والمقابلة بين الزعيمين الهنديين تجيب عن هذا السؤال
جواباً يحار في نقضه من يستضعفون عمل الضمير ويرجعون
بكل عامل من عوامل التاريخ الى « المادة » بمختلف الاسماء
ها هنا رجلان ولدا في اقليم واحد ، وهو اقليم راجكوت
ودرجا في جيل واحد ، وهو الجيل الذي نشأ في النصف
الثاني من القرن التاسع عشر

وتكلما في صباهما بلغة واحدة وهي اللغة الكوجراتية
ونبتا في طبقة واحدة ، وهي الطبقة الوسطى المتيسرة
التي يغلب عليها اليوم اسم البرجوازية
وتعلما على نسق واحد ، فدرسا القانون في الجامعات
الانجليزية ، بعد اتمام الدراسة الثانوية في البلاد الهندية
والسن بينهما متقاربة ، بل التكوين البدني فيهما
يتقارب الى الدقة والنحافة ، وان كان أحدهما الى الطول
والآخر الى القصر

واشتغلا بالمحاماة أولا ثم اشتغلا بالسياسة فى ميدان
واحد وهو ميدان القضية الهندية أمام الاستعمار البريطانى
كما يتولاها حزب المؤتمر
ثم حكمت العقيدة الدينية حكمها فاذا بكل منهما فى طرف
من طرفين لا يلتقيان

وليس المفترق بينهما فى برامج السياسة التى تتغير
بتغير الحكومات والاحزاب ، بل هو مفترق فى أطوار الفكر
والمزاج كأنهما ينتميان الى أبعد الاقاليم والبيئات ، ولم
ينتميا قط الى اقليم واحد وطبقة واحدة ، أو يتكلما فى
المهد والصبا بلغة واحدة ويتخرجا فى الشباب والرجولة
من معاهد تعليم واحد

هذا يقاطع الحضارة ، وذاك يستزيد من الحضارة
هذا يرى القوة فى تحطيم الصناعة الكبرى ، وذاك يرى
القوة فى تأسيس هذه الصناعة الكبرى وتدعيمها
هذا يعول على المقاومة « السلبية » على شرعة الهمسا ،
وذاك يعول على التنظيم والتأهب بالجماعات المنظمة للعمل
فى حينه ، وكما تقتضيه دواعيه

هذا يسميه قومه « المهاتما » وذاك يسميه قومه القائد
الأعظم ، وفى مفترق التسمية مفترق المسميات ، كأبعد
ما يكون الافتراق

لم يختلفا قط الا فى عقيدة الضمير ، ولم يتفقا فى شىء
قط بعد ذلك ، حين دخلا فى ميدان العمل الحاسم ، وكلاهما
مخلص لعمله بغير جدال

والرجلان فى هذا مثالان صادقان للأمتين : أمة الهند

الكبرى من البرهميين ، وأمة الباكستان الناشئة من
المسلمين

لم تكن الوحدة الجغرافية هي التي فعلت فعلها الأكبر
فى نشأة الباكستان ، فانها شطران من الارض بين الشرق
والغرب يفصلهما أكثر من ألف ميل

ولم تكن الوحدة الاقتصادية هي التي فعلت فعلها الأكبر
فى نشأتها ، لأن السكان فى شرقها يزدحمون كل سبعمائة
فى الميل المربع ، ولا يزدون فى غربها على مائة فى الميل ،
ومحصولاتها الرائجة تصنع فى غير مصانعها ، ومنها جهات
لا محصولات فيها ولا صناعات ، وجهات تتعلق مرافقها
بالشقة الأخرى من الهند البرهمية

ولم يكن جنس السلالة هو الفارق بين الهند والباكستان ،
فان محلل الدم لو أغمض عينيه وحال دم ألف من أهل
الباكستان ، ودم ألف من أهل الهند خرج من التحليل
بنتيجة متقاربة ، أو لكان الفارق بينهما كالفارق بين ألف
من الباكستان وألف أيضا من الباكستان

وليس فى وسع أحد أن يبرز عاملا واحدا مفسرا للتاريخ
كما برز عامل العقيدة وحدها فى الباكستان ، فهو العامل
الموجود حيث تختفى جميع العوامل أو توجد على ضعف
وتفرق ، وهو العامل الذى قام وحده فى وجه كل العوامل ،
فكان له قضاؤه الذى لا مرد له ولا معقب عليه

ويتراءى لنا من مراجعة التاريخ الحديث خاصة فى بلاد
الهند أن هذه البلاد ساحة لا نظير لها لتحرير الأصول
التاريخية التى يصعب تحريرها فى أكثر بلاد العالم . لان

تاريخها قد تكفل بعزل كثير من العوامل التي توقع اللبس
فى ذهن المؤرخ فلا يدري متى تعمل مشتركة ومتى تعمل
على انفراد

ان الكيماوى الذى يجرب فعل المواد فى الاجسام يعزلها
واحدا فواحدا حتى يتسنى له الجزم بفعل كل مادة فى
الجسم الذى يختبره

والاُمم الشرقية والغربية قد اختلطت فيها عوامل الوطنية
والجامعة الدينية والتيارات الخارجية وحروب الطبقات
والطوائف ، فكل ما ينسب فيها الى فعل عامل من هذه
العوامل يجوز أن يشترك فيه عامل آخر ، ويصعب تقدير
الباعث فيه والغاية على وجه صريح خلو من اللبس والاختلاط

بيد أن تاريخ الهند قد عزل التيارات الخارجية بعد
سيطرة المستعمرين على البلاد الهندية ، فكل ما وصل اليها
من تيارات الخارج فانما كان من سلطان أولئك المستعمرين
أو مما يأذن به ذلك السلطان

هذا الذى عنيناه حين قلنا ان تاريخ الهند الحديث ،
خاصة ، قد تكفل بعزل كثير من العوامل التي توقع اللبس
فى ذهن المؤرخ فلا يدري متى تعمل مشتركة ومتى تعمل
على انفراد

ومن أثر هذا العزل فى دراسة تاريخها ان امتحان دلائل
القصد أو المصادفة فى التاريخ يتيسر هنا بأقل ما يمكن
من دواعي اللبس والاشكال

عرضنا لهذه المسألة فى كتابنا عن غاندى فسألنا : « هل

للتاريخ الانساني وجهة معينة نستطيع أن نتبينها من جملة
الحوادث الماضية ؟

وقلنا انه سؤال يتوقف جوابه على سؤال آخر وهو :
ماذا عسى أن تكون وجهة التاريخ المعقولة اذا تخيلنا له
اتجاهها يتوخاه على نهج مرسوم ؟

والجواب : شيء يتعلق بالفرد ، وشيء يتعلق بالناس كافة
أو بالانسانية جمعاء . فالشيء الذي يتعلق باتجاه الانسان
الفرد هو ازدياد نصيبه من الحرية والتبعة . والشيء الذي
يتعلق بالانسانية جمعاء هو ازدياد نصيبها من التعاون
والاتصال

« وزيادة نصيب الفرد من الحرية والتبعة هو المطلب
الشامل الذي تنطوي فيه جميع المطالب ، فهو أشمل من
القول بازدياد العلم أو ازدياد القوة أو ازدياد الفضائل
والمملكات ، لان هذه الحاصل كلها تتمثل في زيادة استعداده
لحق الحرية وزيادة قدرته على احتمال التبعة

» وكذلك يقال عن التعاون بين عناصر الانسانية برمتها .
فهو أشمل من القول بارتقاء النظم السياسية وارتقاء
المعاملات التجارية وارتقاء الاخلاق الاجتماعية ، لان هذه
الحاصل كلها تتمثل في التقارب بين الامم والتعاون بينها
على وسائل الوحدة والاتصال »

« هذا وذاك هما الوجهة المعقولة التي نتخيلها للفرد
وحده ، وللناس كافة ، اذا كان للتاريخ وجهة معقولة تدل
عليها الحوادث الماضية

ثم قلنا : « ولم تكن الحروب ولا المطامع حائلا دون هذا

الاتجاه ، بل لعلها كانت من دوافعه ودواعيه ، فأسفرت كل حرب من حروب الرومان والفرس والعرب والصليبيين والعثمانيين عن تشابك بين ناحية وناحية من الكرة الأرضية ، ومن جراء هذه الحروب تشابكت آسيا وأوربة وأفريقية ، وانفتح الطريق الى القارات المجهولة

« وإذا نظرنا الى أثر الحروب في المخترعات وتسخير قوى الطبيعة جاز لنا أن نقول : ان وسائل المواصلات قبل غيرها مدينة للحروب بالشئ الكثير ، فماذا يكون الطيران والرادار ومحركات القوى جميعا لولا ضرورات الحروب واشتراك غريزة الدفاع عن النفس في سباق هذا المضمار ؟ بل نحن نتعلم من التاريخ ان الدولة الفاتحة لا تدوم الا بمقدار ما لدوامها من رسالة عالمية . فدولة الرومان دامت حين كانت لازمة للعالم وأخذت في الانحلال حين بطلت رسالتها العالمية ... »

واستطردنا الى دلائل ذلك الاتجاه في تاريخ الهند وفي حروب الاستعمار الاوربي « وهي محنة طامة على الشرق بأسره ، نقم منها الشرق لما أصابه من بلواها ورغب فيها الغرب لأمر أراده وأرادت الحوادث غيره ، ولم يخطر للشرق ولا للغرب على بال »

ومما أرادته الحوادث ولم يرده الغرب المستعمر اجتماع كلمة الهند في وحدة تحارب الغرب المستعمر . قلنا انها - أى الهند - « لم تكن قط وطنا واحدا في عصر من العصور ، لانها كانت تتألف من شتى العناصر ، وشتى المذاهب ، وشتى اللغات ، وشتى المصالح ، وشتى المواقع الجغرافية .

فلم تدافع قط دفاعا واحدا ، ولم تشترك قط فى هجوم واحد ، ولم تجمع قط على مطلب واحد بينها وبين أبنائها ، ولا بينها وبين الغرباء عنها والمغيرين عليها ، فلما ابتليت باستعمار واحد طغى عليها من أقصاها الى أقصاها وجد فيها وطن واحد يواجه ذلك الاستعمار بمطلب واحد ، وهو مطلب الخلاص منه ، كيفما تعددت وسائله بين طلابه ،

وقد تعددت وسائله بين طلابه فكانت الباكستان وكانت الهند ، ولكنهما قبل أن تصبحا دولتين كانتا « وحيدة » متفقة على مكافحة المستعمر واکراهه على الجلاء

وإذ شئنا لقلنا ان قيام الدولتين بعد الخلاص من الاستعمار كان نفعاً مضافاً الى نفع . لانه يستصفي لكل منهما جهودها ، ويفرغها لرسالتها التى هى أقدر عليها ، ويعفيها من المنازعات الداخلية ، ويفتح الباب للتعاون بين الدولتين فى السياسة العالمية والانسانية . ولكننا نكتفى باجتماع القوى على محاربة السيطرة الاجنبية ، لانه النتيجة الطبيعية التى لا خلاف عليها : نتيجة طبيعية غريبة لمقدمات طبيعية أغرب منها



« اقصد ذا المسير أم اضطرار ؟ »

ان المؤرخ الذى لا تلجئه هذه الاطوار واشباهها فى تاريخ الهند الى القاء هذا السؤال على نفسه يتعرض للنظر فى التاريخ بعين لا تبصر ، وليس اعمى من لا يريد ان يرى كما كان يقول جناح

ومسألة « الزعيم المناسب » في الحركة الهندية الحديثة
هى احدى المسائل التى تلجىء المؤرخ الى تكرار ذلك
السؤال ، ولا كذلك مسألة الزعيم فى كثير من الأقطار ولا سيما
الأقطار الأوربية ، فان مكان الزعيم فيها يمتلئ كما يمتلئ
مكان الحرف الناقص فى الصحيفة المطبوعة ، مكان محدود
وحرف يتم الكلمة كسائر الحروف ، وكلمة معروفة
التهجئة فى كل الصندوق

أما الزعيم الذى يأتى الى مكانه فى الحركة الهندية فهو
أشبه بالحرف الذى يتعين به هجاء الكلمة ويتعين معناها ،
ولا تثنى الكلمة قبل استقراره فى مكانه

كم تصفية للزعماء تمت قبل بعث العصبة الإسلامية
كم تصفية للحوادث سبقت قبل أن تنهى باكستان
لزعامة جناح ، وقبل أن ينهى جناح لزعامة باكستان
كم تطور جناح ، وكم تطورت حوادث الهند ، وكم تطورت
حوادث آسيا بين الصين واليابان والسياسة الأمريكية
والسياسة الأوربية على التعميم وسياسة بريطانيا العظمى
على التخصيص ؟ وكم بدل هذا التطور من عزائم الدول
وعزائم القادة قبل الحرب العالمية الثانية وبعدها
وكم كان لهذا التطور من شأن فى أعداد كل خطة وأعداد
كل قضية وأعداد كل زعيم
أقصد أم اضطرار ؟

سؤال لا بد منه على الأقل ، أن كان هناك بد من الجواب
على نحو معلوم

وتحضرنا هنا أحجية الشمسية التى أشار إليها جناح

في بعض خطبه ، فقد ضحك الناس من أول رجل شوهده في الطريق وهو يحمل شمسية ... فلما كثر حاملوها ضحك حامل الشمسية الأول من أولئك الضاحكين المتعجلين مثل للزعيم الذي يبدده الناس بفكرة غريبة ، ثم لا تلبث تلك الفكرة الغريبة أن تصبح مألوفا كأشيع المألوفات

والمثل صالح للقياس عليه

فمتى يكف الناس عن الضحك من حامل الشمسية ؟ انهم يكفون عن الضحك منه حين تكون حاجتهم الى الشمسية قائمة ولكنها مجهولة ، فيسبقهم أي انسان الى اثبات هذه الحاجة ، ويلحقون به بعد قليل

وفي هذه الحالة نسأل : كيف وجدت الشمسية ؟ هل وجدت لأن حاملها الأول اخترعها أو لأن الناس محتاجون الى اختراعه ؟ ومن صاحب الأثر الفعال في هذه الحالة : المخترع أو الذين اخترعت الشمسية لاجلهم ، ومن أجل حاجتهم اليها كفوا عن الضحك منه واستغربا مفاجاته ؟ وكيف أحس الرجل بحاجة الناس ؟ أهى مصادفة أم هى حس أم هى الهام على غير وعى منه ولا ارادة ؟

المحقق أن الشمسية تظل مضحوكا منها لو بقيت بدعة لا تتكرر ، والمحقق أنها تبقى بدعة لا تتكرر لو لم يشعر الناس بالحاجة اليها

والأحجية هى : لماذا اتفق اختراعها والناس يضحكون منها ، ولماذا اتفق اختراعها وهم مستعدون للعلم بلزومها ؟ هذا هو لغز التاريخ

مفاجأة غريبة يبدو بعد حين أنها ليست بغريبة ،

ويتساءل الباحث : كيف تكون مقصودة وهي سخرية
الساخرين ؟ وكيف تكون مصادفة وهي حاجة مطلوبة ؟
بعض العقول يفسر الأحجية على طريقته فيقول اننا نحسب
الاختراع مقصودا مدبرا لأننا ننسى مئات من المفاجآت التي
ضحك الناس منها ثم ماتت ومات ذكرها لأنهم لم يشعروا
بالحاجة اليها ، فاذا جاءت مفاجأة في حين الحاجة اليها فتلك
مصادفة صحت من مئات المصادفات التي عفى عليها النسيان
وبعض العقول يفسر الأحجية على طريقته فيقول : ان
« المصادفة » التي تصح ليست مصادفة ، لأنها صحت
بأسبابها ولم تصح بأسباب غيرها ، ولم تدم بعد صحتها
بمصادفات أخرى أوجبت لها الدوام

وبين علماء الطبيعة خلاف كهذا الخلاف بين علماء التاريخ
هل وجدت العين بهذا التركيب لتنظر ؟
او هي قد نظرت لأنها وجدت بهذا التركيب ؟
وبعبارة أخرى : هل هو قصد او اضطرار ؟
ونخال بعد تقليب السؤالين على شتى الوجوه ان الخلاف
بينهما كالخلاف بين القائل ان الغطاء يطابق آنيته والقائل ان
الآتية تطابق غطاءها !.. فالمهم ان التوافق قد حصل

غير ان القائلين بالمصادفة يقولون انه حصل بعد مليون
سنة ولم يحصل بعد لمحة واحدة ، فهل هم على صواب ؟
ومن اين لهم ان تحقيق الغرض مرهون بوقت محدود ،
يشترط فيه على الدوام انه وقت قصير ؟
ان الفريقين يتفقان ويتقابلان في وسط الطريق ، فكلهم

يقولون أن الوظيفة تخلق العضو الذي يؤديها ، وإن ارادة
النظر هي التي أوجدت أشكالا والوانا من النواظر

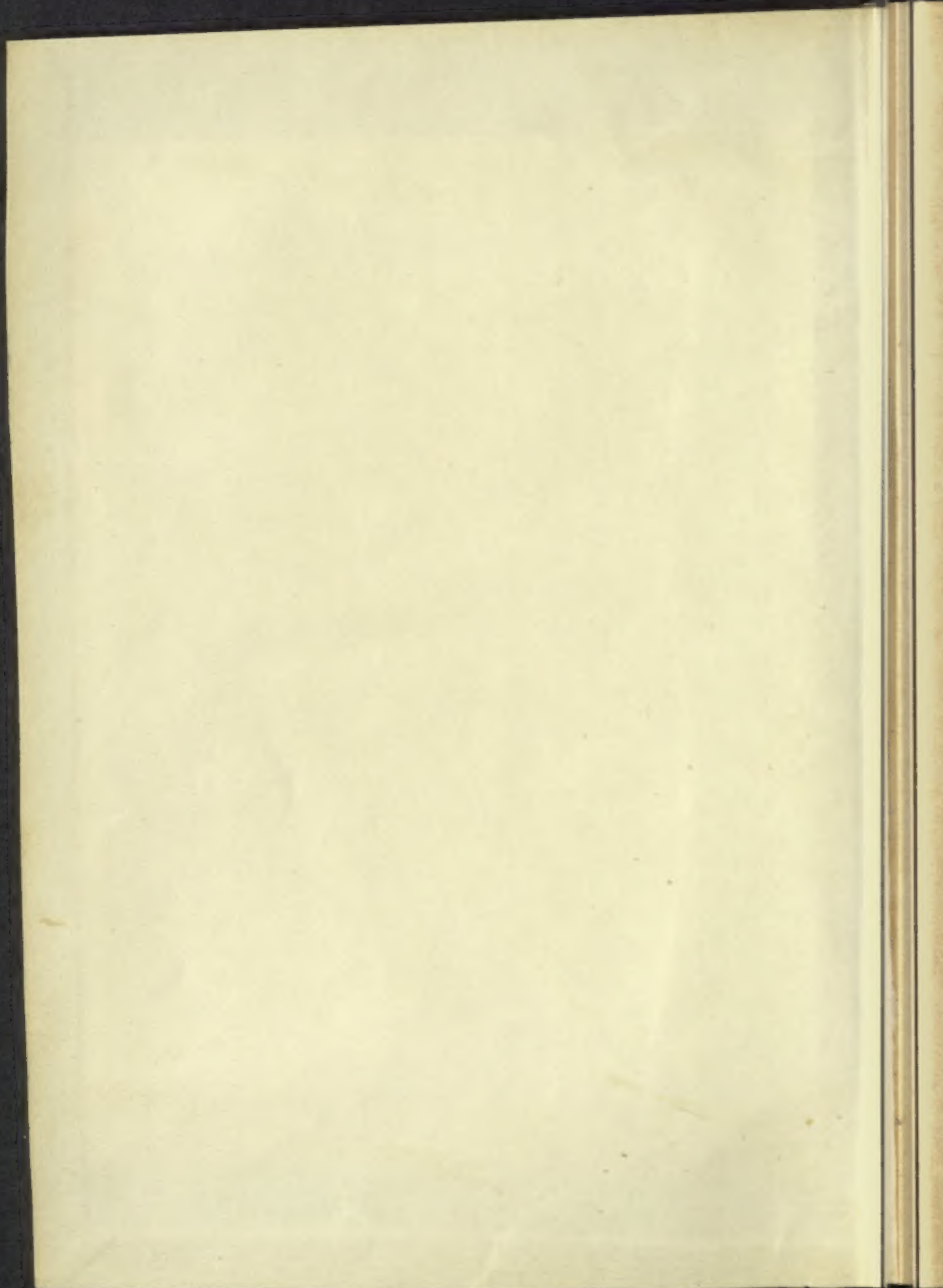
ارادة النظر تسبق النظر

حسن ... هذا في بنية حيوان صغير أو كبير ، فكيف
إذا كانت البنية بنية الكون بما رحب من الأزال الى الأباد ؟
الست ثمة وظيفة تتبعها أعضاء تناسب المقام ؟ الست
ثمة ارادة تتبعها أعمال صالحة لأغراضها ؟ ايشترط في
الوظيفة التي تسبق العضو أن تكون صغيرة محصورة ويمتنع
عليها أن تكون عظيمة غير محصورة ؟ ايفرض عليها أن تكون
جزءا من الكون ويحرم عليها أن تكون في الكون بما رحب
من الأزال الى الأباد ؟

غاية الخلاف بين القائلين بالمصادفة والقائلين بالقصد في
التاريخ وفي الحياة العضوية أن الفطاء يطابق آنيته وأن الآنية
تطابق غطاءها

أو غاية الخلاف على وضع آخر أن المطابقة تمت في عشرات
الملايين من السنين أو هي قد تمت في لمحة وما دونها
خلاف على العرض لا على الجوهر

وإذا كانوا مع هذا الخلاف يتفقون على سبق الوظيفة
للعضو ، وسبق الارادة للوظيفة ، فلا حرج عليهم أن يسموا
الوظيفة التي تريد للكون كله بما شاءوا من الأسماء ، وليفهم
من شاء ما بدا له أن يفهم من القصد ، وليفهم من شاء ما بدا
له أن يفهم من المصادفة ، فانهما كلمتان ، معناهما سواء



DATE DUE

AFET LIB.

7 MAY 1982

AFET LIB.

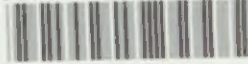
27 APR 1982

923.2549:J16aA:c.1

العقاد، عباس محمود

القائد الاعظم محمد علي جناح

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01047333

923.2549

J612A

923.2549

J612A